

Библейско-богословская коллекция
Серия «СВЯТОТЕЧЕСКИЕ ТВОРЕНИЯ»

**Преподобный
МАКСИМ ГРЕК**

СОЧИНЕНИЯ

Часть 2

Догматико-полемические сочинения

© Сканирование и создание электронного варианта: издательство
«Аксион эстин» (www.axion.org.ru), 2007.



Санкт-Петербург
Аксион эстин
2007

СОЧИНЕНІЯ

ПРЕПОДОБНАГО

МАКСИМА ГРЕКА

ВЪ РУССКОМЪ ПЕРЕВОДѢ.

Часть вторая.

ДОГМАТИКО-ПОЛЕМИЧЕСКІЯ ЕГО СОЧИНЕНІЯ.

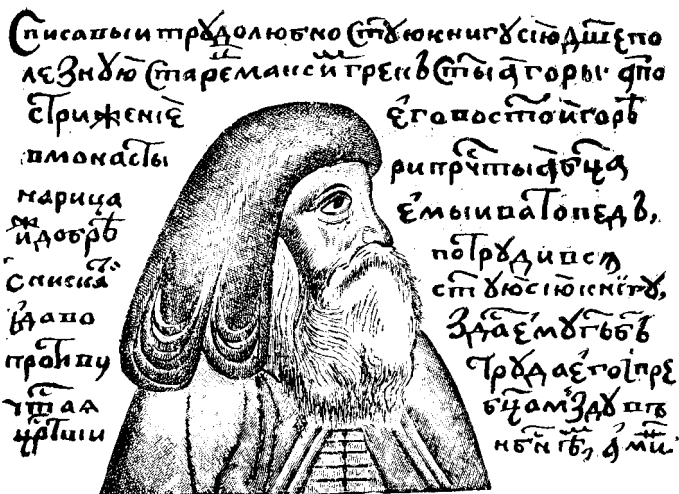
СВЯТО-ТРОИЦКАЯ СЕРГІЕВА ЛАВРА.

СОБСТВЕННАЯ ТИПОГРАФІЯ.

1910.

Отъ Московскаго Духовно - Цензурнаго Комитета печатать дозволяется.
Москва. Августа 14 дня 1909 г.

Цензоръ, Протоіерей *Николай Боголюбскій.*



Въ первомъ томѣ сочиненій Максима Грека (изд. Казан. Дух. Акад. 1859 г.), при которомъ въ началѣ находится настоящее изображеніе, въ концѣ книги, на страницѣ 547 сказано:

„Примѣчаніе. При сей части прилагается изображеніе препод. Максима Грека. Оно снято съ изображенія, помѣщенного въ одномъ спискѣ его сочиненій (академической, бывшей соловецкой библиотекы подъ № 497 въ 8 д.), написанномъ, судя по нѣкоторымъ палеографическимъ признакамъ, въ началѣ или въ первой половинѣ XVII вѣка“.

I.

Исповѣданіе православной вѣры, гдѣ преподобный Максимъ извѣствуетъ, о Христѣ Иисусѣ, всѣхъ православныхъ священниковъ и князей, что онъ во всѣхъ отношеніяхъ вполнѣ православный мнокъ, соблюдающій всецѣло православную вѣру безъ измѣненія и поврежденія ¹⁾.

Безпреткновенно бывайте Иудеямъ и Еллиномамъ и церкви Божіей (I Кор. 10, 32), говоритъ божественное и достопоклоняемое слово Апостола. Какимъ же образомъ это можетъ быть нами исполнено, если не правою и православною вѣрою, также житіемъ честнымъ и богоугоднымъ, и прилежнымъ исполненіемъ божественныхъ заповѣдей Господа и Спаса нашего Иисуса Христа? Ибо по слову божественнаго Іакова, брата Божія, *вѣра безъ дѣлъ благихъ мертва есть* (Іак. 2, 20); также и дѣла безъ правой вѣры, бесполезны. По слову Василия Великаго, надлежитъ челоувѣку Божію быть совершеннымъ въ томъ и другомъ. И это—такъ!

А какъ нѣкоторые—не знаю, что имъ приключилось—не страшатся называть меня, челоувѣка ни въ чемъ не повиннаго,—еретикомъ и врагомъ и измѣнникомъ богохранимой Россійской державы, то представилось мнѣ необходимымъ и справедливымъ дать о себѣ отвѣтъ въ краткихъ словахъ и вразумить клеветующихъ на меня такую неправедною клеветою, что, благодатію истиннаго

1) Написано пр. Максимомъ въ заточеніи въ Тверскомъ Отрочь-монастырѣ послѣ 1534 года.

Бога нашего Иисуса Христа, я во всѣхъ отношеніяхъ—и православный хрістіанинъ, и богохранимой Русской державы добροхотный и прилежнѣйшій богомолецъ.

Итакъ, умоляю всякаго православнаго священника и благочестиваго князя выслушать мой отвѣтъ съ приличнымъ хрістіанамъ благоразуміемъ и съ хрістоподражательною кротостію, отвергнувъ отъ себя всякій неправедный гнѣвъ и всякую ярость: гнѣвъ бо мужа правды Божія не содѣлываетъ, говоритъ божественный Іаковъ, братъ Божій (Іак. 1, 20) Ибо гдѣ преобладаетъ гнѣвъ и ярость, тамъ и всякое душевное нестроеніе, и безобразіе, и безчиніе словесной части души, такъ какъ умъ бываетъ ослѣпленъ и омраченъ бурей гнѣва. Поэтому, просвѣтивъ свой разумъ обычною православнымъ тишиною священной любви и кротости, потщитесь, если я въ чемъ уклоняюсь отъ православной вѣры—или по недоразумѣнію, или по забвенію, или по причинѣ неразвитія ума моего и разума, исправить меня духомъ кротости, по божественному Апостолу (Гал. 6, 1). Не стыжусь исправленія и не отвергаю его, но и весьма желаю и съ любовію приму его, какъ надежно направляющее меня къ ожидаемому вѣрными царству небесному.

Итакъ: вѣрую всею душею и языкомъ исповѣдую единаго Бога Вышняго, Создателя всего, безначальнаго, присносущнаго, безконечнаго, въ трехъ вѣпостасяхъ, во Отцѣ и Сынѣ и Святомъ Духѣ, нераздѣльно раздѣляемаго,—въ Отца, какъ источникъ и безначальное зачало Сына и Духа Святаго; въ Сына—рожденнаго и безначально и присносущно отъ Него рождаемаго и въ Своей вѣпостаси поклоняемаго и славословимаго, и въ Святаго Духа отъ Отца исходительно происходящаго и въ Своей вѣпостаси вѣруемаго и исповѣдуемаго,—единаго Бога въ Троицѣ, единосущество, едино Божество, едино царство, едино господство, нераздѣльно раздѣляемое вѣпостасями и неслитно соединяемое пресущественнымъ Божественнымъ существомъ. Такъ я содержу и понимаю, вкратцѣ сказать, о святой и единосущной и нераздѣльной Троицѣ. Также

вѣрую и исповѣдую, что рождаемый безначально и присно-сущно отъ безначальнаго Бога Отца, Сынъ и Богъ Слово, благоволеніемъ Отца и осѣненіемъ Святаго Духа зачался въ пречистыхъ ложеснахъ Пресвятыя и Приснодѣвы Маріи, Божіей Матери, произшелъ изъ Нея съ пріятою отъ пречистыхъ кровей Ея святою плотію,—совершенный чело-вѣкъ, Тотъ же и совершенный Богъ, сущій и вѣруемый въ одной вѣпостаси и въ двухъ естествахъ и дѣйствахъ и воляхъ, такъ что ни Божество Его не преложилося въ челоуѣчество, ни челоуѣчество не премѣнилось въ Божество. Также вѣрую и исповѣдую, что Онъ нашего ради спасенія претерпѣлъ крестъ, страданія и смерть и тридневное погребеніе, и все это благоволилъ добровольно претерпѣть плотію Своею, при чемъ Божество Его пребыло совершенно непричастнымъ страданію, ибо божественное естество выше всякаго тлѣнія и страданія; воскресъ же изъ мертвыхъ въ третій день силою воздвигшаго Его Бога Отца, и возшелъ на небеса съ пріятою святою плотію Своею, содѣлавшеюся уже нетлѣнною и безстрастною, и *сѣдитъ* тѣлесно *одесную* Бога *Отца*, и опять имѣетъ притти со славою судить живыхъ и мертвыхъ, Который и воздастъ каждому по дѣламъ его. Также вѣрую во Все-святаго Духа и исповѣдую Его Богомъ истиннымъ, въ своей вѣпостаси сущимъ и поклоняемымъ, исходящимъ отъ единаго Отца, какъ преподалъ намъ и тайно-на-училъ божественный гласъ въ святомъ Евангеліи божественнаго Іоанна. Больше этого священнаго тайноучитель-ства касательно Святаго Духа я не мудрствую и отнюдь не учу ни одного челоуѣка, но всею душею пребываю во всѣхъ богословскихъ догматахъ и разумѣніяхъ, какъ пре-дали намъ самовидцы и слуги Бога - Слова, и бывшіе послѣ нихъ всѣ Вселенскіе Соборы боговдохновенныхъ Отцевъ, отнюдь ничего не прибавляя къ этому и не убав-ляя, или перемѣняя ни на одну іоту, или черту; но всю православную вѣру и ученіе ихъ о Богѣ соблюдаю въ сердцѣ своемъ въ цѣлости и неизмѣнно. Также и цер-ковныя ихъ преданія, что они установили, то есть, о

поклоненіи честнѣмъ иконамъ, о постахъ и объ иноческомъ благочиніи и устроеніи, и что они написали и предали Святой Апостольской и Соборной Церкви о божественныхъ богослуженіяхъ,—все это я принимаю и исповѣдую и лобызаю отъ всего сердца своего. Къ тому же исповѣдую и проповѣдую себѣ и всякому православно вѣрующему Преблагословенную Владычицу мою Богородицу, Предстательницу и Заступницу всѣмъ православнымъ христіанамъ,—что Она—Святая и Пречистая и Пренепорочная Приснодѣва, то есть, и прежде божественнаго и безсѣменнаго рожденія воплотившагося изъ Нея и въ Ней Единороднаго Сына Божія, и въ самомъ рождествѣ и по рождествѣ также пребыла Пречистою Дѣвою, и какъ прежде безсѣменнаго зачатія Еммануила не познала искушенія мужескаго, такъ и послѣ рожденія Его. Да не будетъ того, чтобы кто-нибудь изъ христіанъ позволилъ себѣ что-либо хульное думать въ этомъ отношеніи о всесвятой и пренепорочной приснодѣвствующей Дѣвицѣ, честнѣйшей Херувимовъ и славнѣйшей безъ сравненія Серафимовъ! И объ этомъ достаточно, дабы не беспокоить благовѣрный вашъ слухъ многословіемъ.

Таково, говоря вообще, мое правое и непогрѣшительное мудрованіе о святой и непорочной христіанской вѣрѣ, которое ношу въ сердцѣ и возвѣщаю языкомъ. По какой же причинѣ нѣкоторые не страшатся называть меня еретикомъ,—пусть скажутъ и ясно докажутъ, пусть явно обличать меня и сподобять исправленія. Не отвергаю исправленія, не стыжусь обличеній, когда они происходятъ отъ отеческой любви, съ миромъ и кротостію. Благодатію Христовою я во всѣхъ своихъ сочиненіяхъ, во всемъ сдѣланномъ мною переводѣ и при всѣхъ исправленіяхъ божественныхъ книгъ вашихъ учу всякаго человѣка правомудрствовать о воплотившемся Богѣ-Словѣ, то есть, не называть Его только человѣкомъ, какъ это встрѣчается въ вашихъ часословахъ, но признавать совершеннымъ Богомъ и совершеннымъ человѣкомъ въ одномъ Лицѣ, единымъ Богочеловѣкомъ. Также исповѣдую всею душою, что

Сей Богочеловѣкъ воскресъ изъ мертвыхъ въ третій день, а не безконечною смертію умеръ, какъ проповѣдуютъ о Немъ вездѣ имѣющіеся у васъ толковыя евангелія. Я учу вѣрить и проповѣдывать, что Онъ—несозданный по Божеству, а не созданный и сотворенный, какъ хулилъ злочестивый Аріій и какъ вездѣ проповѣдуютъ о Немъ ваши тріоди, объ исправленіи коихъ вы небрежете. Я признаю и исповѣдую Его одного отъ Отца безъ матери и прежде всѣхъ вѣкъ рожденнымъ, какъ учитъ божественный Апостоль и всѣ боговдохновенные богословы, а не „и Отца“. Отецъ безматернимъ нигдѣ въ священномъ писаніи не называется; ибо Онъ не рождается и не произошелъ отъ какого-либо другого старѣйшаго Его существа. Да отступить отъ православныхъ такая хула! Отецъ безначаленъ, не рожденъ и безконеченъ, и не Самъ Себя привелъ въ Божественное свое существо и вѣпостась, какъ нечестиво мудрствуютъ нѣкоторые безумцы. Ибо если допустимъ сіе, то, по необходимости, придется сказать, что прежде, того, какъ Онъ Самъ Себя привелъ въ бытіе, Его не было, и такимъ образомъ Онъ будетъ признанъ созданнымъ, и что Самъ для Себя служитъ причиною и началомъ, и, слѣдовательно, подчиненъ времени, началу и концу—Тотъ, Кто одинъ несозданъ, безначаленъ, присносущенъ, превѣченъ и безконеченъ, вмѣстѣ съ происходящими отъ Него Сыномъ и Святымъ Духомъ. Имѣющіеся же у васъ часословы проповѣдуютъ Его тайно *безматернимъ* Сыну, а вы на такую хулу не обращаете вниманія и не исправляете ее. Я въ своихъ сочиненіяхъ обличаю всякую латинскую ересь и всякую хулу іудейскую и языческую, разбиваю и отвергаю ихъ, какъ объ этомъ свидѣлствуютъ самыя мои сочиненія. Въ нихъ я самъ себѣ и всякому благочестивому иноку совѣтую проводить жительство и устроить свою жизнь по святымъ Божіимъ заповѣдямъ, по преданіямъ и установленіямъ апостольскимъ и святыхъ Отецъ,—совѣтую отстать отъ всякаго лихоимства и взиманія ростовъ, отъ неправды и расхищенія чужихъ имѣній и трудовъ, такъ какъ, по ученію святыхъ

евангелій и всего священнаго писанія, творящіе такіа дѣла не въ царство Божіе приѣмлются, а отсылаются страшнымъ Судією въ безконечныя муки. Не по этой ли причинѣ я сдѣлался для васъ невыносимымъ и названъ еретикомъ? Подумайте, справедливо ли мнѣ отъ васъ это терпѣть и слышать,—человѣку, ни въ чемъ не повинному въ дѣлѣ православной вѣры? По жизни же моей и по беззаконіямъ нѣтъ никого грѣшнѣе меня. Свидѣтель мнѣ Господь нашъ Іисусъ Христосъ, истинный Богъ, что кромѣ множества своихъ беззаконій я ничего не знаю за собой,—ничего хульнаго о святой и непорочной христіанской вѣрѣ; также никакихъ лукавствъ и на вѣтовъ я не изобрѣталъ ни на одного вѣрнаго человѣка, хотя бы кто меня оскорбилъ ранѣе или теперь, повидимому, оскорбляетъ. Ибо я знаю заповѣдь Спасителя, повелѣвающую: *любите враги ваша, добро творите ненавидящимъ васъ и молитесь за творящихъ вамъ -напасть, и изгонящия вы, яко да будете сынове Отца вашего, Иже есть на небесахъ* (Мѡ. 5, 44. 45). Ясно, что поступающіе и мудрствующіе вопреки этой заповѣди, не Вышняго суть сынове, но богоборца и человѣконенавистника,—суть чада діавола и угодники его. А какъ нѣкоторые, руководимые враждою противъ меня, представляютъ въ обвиненіе мое нѣкоторое выраженіе, схваченное ими изъ сдѣланнаго мною перевода Тріоди, и этимъ выраженіемъ пытаются меня выставить еретикомъ, то я считаю необходимымъ вкратцѣ отвѣтить на это, дабы и прочіе не впали въ подобный имъ грѣхъ несправедливаго осужденія неповиннаго человѣка.

Начну такъ. Въ стихирахъ на день славнаго съ плотию Вознесенія на небо Господа и Бога Спаса нашего Іисуса Христа, клеветники мои нашли нѣкоторое несоотвѣтствующее выраженіе, какъ имъ показалось: *стдѣлъ еси*, и другое: *стдѣвъ*,—и говорятъ: вотъ Максимъ явно отлучаетъ отъ сѣдѣнія одесную Бога и Отца сопрестольнаго и соприсносушнаго Его Сына. Ибо это выраженіе *стдѣлъ еси* и *стдѣвъ*, относится къ прошедшему времени, толкуютъ они, а не къ настоящему и непрестающему. Изъ этого

явствуетъ, что Максимъ своимъ мудрованіемъ отлучаетъ Единороднаго отъ сѣдѣнія одесную Бога и Отца. Вотъ тѣ выдумки и обвиненія, которыя выставляютъ противъ меня мои клеветники. Я же, призывая Бога во свидѣтеля, предъ Нимъ Самимъ, Единымъ Сердцевѣдцемъ, предъ Которымъ ни одна тварь не можетъ утаиться, такъ отвѣчаю вамъ, боголюбивѣйшіе, со всею правдою: если я что-нибудь подобное хульное когда мудрствовалъ или теперь мудрствую, или впредь намѣренъ мудрствовать противъ Господа нашего Іисуса Христа, какъ клеветники мои несправедливо меня обвиняютъ, то да не дастъ Господь мнѣ сподобиться будущаго общенія съ вѣрными и стоянія одесную страшнаго Судіи, когда придетъ судить живыхъ и мертвыхъ, но да буду отлученъ отъ ликостоянія ихъ и лишень вѣчной славы и веселія и съ злочестивымъ Аріемъ да буду осужденъ въ огонь кромѣшній! Я съ божественнымъ Апостоломъ Павломъ точно проповѣдую и глаголю всею душею и языкомъ: *Иже сый сіяніе славы Отца, и образъ вѣпостаси Его, нося же всяческая глаголомъ силы своея, Собою очищеніе сотвори въ грѣховъ нашихъ, съде одесную величества на высокихъ* (Евр. 1, 3) и прочее. Также, каждый день и каждую ночь пою и глаголю со всѣми православными: *и возшедша на небеса и съдяща одесную Отца, и далѣе; также въ повседневномъ славословіи пою, благословлю, славословлю и глаголю: Господи Боже, Агнче Божій, Сыне Отець, вземляй грѣхъ міра, помилуй насъ, вземляй грѣхи міра пріими молитвы наша, съдай одесную Отца, помилуй насъ, и прочее.*

Къ тому же да будетъ извѣстно вамъ, боголюбивѣйшимъ епископамъ и пресвѣтлымъ князьямъ и боярамъ, что когда мною, грѣшнымъ, производилось исправленіе Тріоди, то я передавалъ слова вашимъ переводчикамъ Димитрію и Власію на латинскомъ языкѣ, такъ какъ вполнѣ еще не изучилъ вашего языка. Если же вы находите что-нибудь хульное въ приведенныхъ изреченіяхъ: *сѣдѣль еси, сѣдѣвъ*, то справедливость требуетъ, чтобы виновниками такого неприличнаго нерадѣнія были признаны они, а не

я; ибо я тогда не зналъ различія такихъ изреченій. Если бы я зналъ, то никакъ не умолчалъ бы, но всячески исправилъ бы такую неприличную описку. Ибо какая будетъ мнѣ польза отъ этихъ черныхъ рубищъ, отъ молитвъ, иноческаго жительства и этихъ многолѣтнихъ скорбей моихъ, если окажусь хулящимъ Господа и Бога и Спаса моего, Иисуса Христа, на Котораго имѣю надежду отъ самой юности моей?

Итакъ, умоляю васъ, православные: не слушайте такихъ неправедныхъ клеветъ и, какъ благовѣрные подражатели милосердаго и челобѣтливца Христа, разсудите спорное мое дѣло и окажите милость свою мнѣ, бѣдному и нищему богомольцу вашему. Я, будучи просвѣщаемъ и наставляемъ благодатію Господа нашего Иисуса Христа, непрестанно, всею душою молю общему Владыкѣ и Создателю о милости, жизни, здравіи и спасеніи, о мирномъ пребываніи и сохраненіи богохранимой державы благовѣрнаго великаго князя Россійскаго, Іоанна Васильевича, и о братѣ его, князѣ Георгіѣ, и каждый день по десяти разъ преклоняю молитвенно колѣна мои о нихъ предъ царствующимъ на небесахъ Господомъ нашимъ, Иисусомъ Христомъ, Котораго и поставляю свидѣтелемъ того, что я говорю истину. На какомъ же основаніи нѣкоторые несправедливо клеветаютъ на меня, называя меня измѣнникомъ и врагомъ богохранимой державы Россійской? Да не вмѣнить имъ Господь Богъ въ грѣхъ сего! Но не хорошо и не прилично священникамъ священнодѣйствующаго въ вышнихъ Господа Иисуса Христа, Сына Божія, побѣждаться яростію, гнѣвомъ и памятозлобіемъ, неправедно ненавидѣть и враждебно гнать неповинныхъ, а тѣмъ болѣе тѣхъ, которые непрестанно молятся о васъ, которые по божественной ревности борются и подвизаются за истину евангельскую и благочиніе монашескаго житія. Если же вамъ неугодна наша ревность по Богѣ и дерзновеніе по истинѣ, которыми мы держаемъ ради Бога, уповая на вашу и нашу православную вѣру и любовь, то зачѣмъ вы и держите меня здѣсь насильно? Кто васъ насильно къ чему-нибудь

принуждаетъ? Но вы сами произволяете (научаться истинѣ); на насъ же, по заповѣди Божіей, лежитъ обязанность проповѣдывать, сколько для насъ возможно, вопрошающимъ насъ о евангельской и апостольской истинѣ, и о преданномъ отъ Отцевъ извѣстномъ иноческомъ житіи и узаконеніи. Ибо сказано Небеснымъ Царемъ, Иисусомъ Христомъ: *еже глаголю вамъ во тмѣ, рцйте во свѣтѣ: и еже во уши слышите, проповѣдите на кровяхъ* (Мѣ. 10, 28); и опять: *иже аще постыдится словесъ Моихъ въ родѣ семъ* (тамъ же)... дальнѣйшее извѣстно господамъ моимъ. Зачѣмъ же и вызвали меня сюда изъ Святой Горы, а главное, зачѣмъ держите здѣсь насильно, когда въ усвоенномъ мною, отчасти, познаніи Священнаго Писанія вы не нуждаетесь? Но прошу васъ, не смущайтесь сказаннымъ мною, что я насильно удержанъ у васъ: вѣдь я дѣлаю это объясненіе предъ благовѣрными и православными судіями и князьями. Сами хорошо знаете правило Перваго Вселенскаго Никейскаго Собора, которымъ строго предписывается всѣмъ повсюду преосвященнымъ святителямъ—отнюдь не судить никого, не принадлежащаго къ ихъ предѣламъ и области. Поэтому, хорошъ ли я и справедливъ въ своей православной вѣрѣ, или погрѣшаю въ чемъ,—я подлежу суду и разсужденію Вселенскаго Патріарха, а не святителя благовѣрной русской земли, ибо я—грекъ, и въ греческой землѣ родился, воспитанъ и постриженъ въ иночество. Поэтому, я подчиненъ и святителямъ греческой земли, согласно правилъ и установленій святыхъ соборовъ. Слѣдуетъ поэтому вамъ, какъ правовѣрнымъ, послушаться и подчиниться во всемъ божественнымъ правиламъ и установленій святыхъ соборовъ, чтобы оказаться вамъ во всемъ правыми предъ Богомъ и заслуживающими и отъ людей честь и похвалу. Если же окажется, что я здѣсь кого-нибудь чѣмъ обидѣлъ, или злоумышлялъ противъ благовѣрнаго и славнаго великаго князя Россійскаго, и обвинители мои это докажутъ, то я не отказываюсь ни отъ какой смертной казни и съ радостію приму всякое временное наказаніе, чтобы этимъ избавиться вѣчныхъ

мученій. Но надѣюсь на неизреченную милость Божію, что оклеветавшіе меня во всемъ меня оболгали, въ чемъ Богъ да проститъ имъ, кто-бы они ни были.

Такой отзывъ съ моей стороны по сему предмету нахожу достаточнымъ. Что же касается лично до меня, то, хотя я и не высокъ въ знаніи и пониманіи божественнаго Писанія, однако былъ посланъ сюда изъ Святой Горы по просьбѣ и по грамотѣ благовѣрнаго приснопамятнаго великаго князя Василия Іоанновича всея Россіи, отъ котораго въ теченіи девяти лѣтъ сподоблялся великой чести. Повинуясь его повелѣнію, я перевелъ съ греческаго на русскій языкъ не только толкованіе на Псалтирь, которое имѣетъ особенно важное значеніе и исполнено всякой пользы и сладости духовной, но и другія боговдохновенныя книги, многообразно попорченныя переписчиками. Эти книги я при помощи благодати Христовой и содѣйствіи Святаго Параклита (Духа Утѣшителя), исправилъ въ лучшемъ видѣ, что и вамъ, думаю, господамъ моимъ, безызвѣстно. Если же что нибудь по забвенію, или по какой другой причинѣ, мною не досмотрѣно и, какъ вы замѣтили, не хорошо переведено, то причины сему могутъ быть различныя, ежечасно приключаются уму человѣческому по его несовершенству; ибо и забвеніе омрачаетъ его, и скорбь смущаетъ, случается, что ярость и гнѣвъ и опьяненіе потемняютъ его. Въ виду столькихъ тревоженій, буруевающихъ немощный человѣческій умъ, если что-либо и недосмотрѣно кѣмъ, то не слѣдуетъ этому удивляться и смущаться симъ, или осуждать его въ ереси; напротивъ, слѣдуетъ отнестись къ нему милостиво и оказать ему христіанскую любовь, и что имъ недосмотрѣно—или по забвенію, или по какой другой причинѣ, слѣдуетъ исправить вмѣстѣ съ нимъ. Ибо нѣтъ никого изъ людей, который бы былъ вполнѣ совершенъ, но всѣ подлежимъ забвенію и невѣдѣнію, одни въ бѣльшей, другіе въ меньшей мѣрѣ, и всѣ нуждаемся въ совѣтѣ и помощи другихъ. Въ виду всего этого, было бы справедливо и благочестно съ вашей стороны послѣдовать примѣру того

Добраго Пастыря, который, оставивъ девяносто девять (овець) въ горахъ, пошелъ искать одну заблудшую, и, найдя ее, взялъ на свои плечи и возвратился, радуясь о ней болѣе, нежели о девяностидесяти девяти незаблудшихъ. Его милосердію и кротости подражая, отложите и вы, умоляю вашу честность, какъ досточтимые священники Его и тайноводители словесныхъ овецъ Его, всякое неприличное движеніе словесной части души, прекратите долгоевременное нерасположеніе, чтобы не сказать, вражду ко мнѣ, бѣдному, и явите мнѣ, окаянному, заповѣданныя Богомъ и свойственныя Спасителю нашему Иисусу Христу любовь и кротость, чтобы и вамъ явиться во всемъ подражателями Его, споспѣшниками ко спасенію заблуждающихъ и прилежными и крѣпкими хранителями Его святой заповѣди, то есть, святой, богоподражательной и боготворной любви, которая есть *исполненіе закона*, по божественному Апостолу, которою одною можно получить вѣчное царство Небеснаго Владыки, Который пришелъ на землю, чтобы спасти, а не погубить души человѣческія. Тому слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

II.

Слово на Рождество Господа и Бога и Спаса нашего Иисуса Христа; здѣсь же и противъ іудеевъ.

Вотъ и вертепъ, и ясли, и въ нихъ Новорожденный Младенецъ, положенный неискусомужною Матерію Своею, вотъ и волхвы, почитающіе честными дарами, свыше руководимые необычайною звѣздою, и ликъ ангельскій, взывающій: „Слава Царствующему въ вышнихъ, миръ живущимъ на земли!“; и пастыри, услышавшіе свыше: „Родися вамъ въ Виелеемской веси Христось, надежда ваша!“ Воистину, все это — удивительныя вещи, ясно свидѣтельствующія, что Младенецъ этотъ — Богъ, Царствующій надъ всѣми.

Ибо никто не можетъ сказать, чтобы все это произошло случайно. Издавна все это было предсказано о Немъ, чему неложными свидѣтелями суть боговдохновенныя книги священныхъ мужей, провозвѣстниковъ будущаго. Да посрамится же непокорный родъ еврейскій, дерзко сопротивляющійся такимъ явнымъ событіямъ! Или пусть вмѣстѣ съ нами воспѣваютъ Иисуса, какъ Бога, видя, что все, предсказанное о Немъ за много предъ тѣмъ лѣтъ святыми пророками, совершилось въ точности: что Онъ единымъ словомъ прокаженныхъ очищаетъ, слѣпымъ даруетъ зрѣніе, мертвыхъ возстаетъ изъ гробовъ; или же, пребывая злонамѣренно въ своей злобѣ, пусть знаютъ, что они самимъ святымъ пророкамъ не повинуются, какъ бы солгавшимъ о Христѣ, и пусть не ждуть пришествія другого, такъ какъ предназначенное для Его явленія время давно уже три раза миновало. Признаютъ ли они достойнымъ вѣроятія Того, Кто сказалъ пророку, желавшему узнать о времени прекращенія бѣдствій своего народа: *седьдесятъ седмиъ сократишася о людехъ твоихъ, и о градѣ твоємъ святъмъ... и запечатается видѣніе и пророкъ, и помажется Святымъ святыхъ* (Дан. 9, 24)? Пророчество же это явно сбылось, ибо послѣ Христа не появлялся у нихъ ни одинъ, кто бы предсказалъ будущее. Если они вѣрятъ пророкамъ, какъ говорившимъ истину и какъ друзьямъ Божиимъ, и стараются слушать ихъ, то пусть Христа Бога нашего воспѣваютъ безъ сомнѣнія, ибо на Немъ одномъ точно сбылись всѣ, вообще, пророчества, и Онъ воспѣвается ими, какъ *Богъ крѣпкій, Властитель, Князь мира, великаго совета Ангелъ*, какъ вопіетъ Исаія (9, 6). Если же Онъ и претерпѣлъ страсти, то что изъ этого? Вѣдь не Божествомъ пострадалъ Онъ, но плотію, которую воспріалъ по великому Своему милосердію; пострадалъ же добровольно, по благоволенію Отца безначальнаго, благоволившаго такимъ способомъ спасти родъ человѣческій, о чемъ также за много лѣтъ впередъ было прообразовательно предсказано о Немъ боговдохновенными пророками. Поклоняться должно благодати Божіей, какъ божественному

дару, а не отвращаться способа исцѣленія, и если когда, гдѣ и какъ Богъ велить, то слѣдуетъ покоряться Ему, какъ дѣти покоряются своимъ родителямъ, въ полной увѣренности, что Онъ, какъ всепремудрый и всеблагій, и какъ самая Правда, ничего противозаконнаго, или неприличнаго, или выше нашей силы не повелѣваетъ намъ, а если что повелѣваетъ, то это для того, дабы, очистивъ насъ отъ всякаго, вообще, порока, украсить добротами богоподобной славы. Пусть докажутъ другими пророчествами, что грядущій Мессія долженъ быть чуждъ страданій и смерти, однимъ человѣческимъ естествомъ обладающій славою и богатствомъ и высотой некончаемаго царства, какъ имъ думается, сѣдящій на царскихъ престолахъ для обладанія всѣми странами земли; или, не имѣя возможности это доказать, пусть поклоняются Ему вмѣстѣ съ нами и святыми пророками, ясно признающими Его въ двухъ естествахъ совершеннымъ Богомъ и вмѣстѣ совершеннымъ Человѣкомъ, Который плотію Своєю претерпѣлъ смерть, и въ третій день опять воскресъ изъ мертвыхъ, явился друзьямъ Своимъ, и возсѣлъ на престолѣ одесную безначальнаго Родителя Своего, какъ Богъ и Господь всѣхъ. Что же на это скажетъ строптивый и непокорный народъ? Неприлично, говорятъ, и не свойственно такъ думать о Томъ, Кто выше всякой видимой и невидимой твари. О, исполненные преимущественно предъ всѣми людьми непокорства, всякаго безумія и гордости! Если это кажется вамъ неприличнымъ, то, по вашему, не слѣдуетъ допускать и того, что Онъ по Своему нетлѣнному Образу создалъ отъ земли Адама; что Ему, по человѣческому обычаю, были омыты ноги; что Онъ помѣщался въ плохой кущѣ (Авраама); казался вкушающимъ мясо и соль и предсказалъ состарѣвшимся супругамъ рожденіе чада; что велъ борьбу (съ Іаковомъ) и искуснымъ образомъ повредилъ бедро ноги своего противника; что въ неопалаемой, сіяющей огнемъ купинѣ, говорилъ съ Моисемъ; что въ видѣ ангела сошелъ къ преподобнымъ отрокамъ, чтобы претворить въ росу пламень горящей печи. Если

же все это Онъ благоволилъ принять на Себя, какъ написано, чтобы спасти Свое созданіе, ради котораго все сотворилъ и котораго, какъ мы слышимъ, содѣлалъ господиномъ всего, что есть на землѣ, то зачѣмъ безъ ума, о несмысленные, укоряете и отрицаетесь столь неизреченнаго и исполненнаго милости человѣколюбія Его къ человѣческому роду, ради котораго благоволилъ принять страсти и погребеніе? Если бы Царю всѣхъ не было особенно любезно твореніе Его—человѣкъ, созданное Имъ изъ земли и разумнаго существа, то не сотворилъ бы его по Божественному Своему Образу и по подобію, и, когда онъ согрѣшилъ, то никакъ не пощадилъ бы его, но, или истребилъ бы немедленно, или заключилъ бы въ неразрѣшимыя узы преисподнихъ мученій; также, не сталъ бы ради его очищать всю землю безмѣрнымъ множествомъ воды, которою потопилъ весь родъ человѣческой и безсловесныхъ скотовъ, оставивъ только малое сѣмя въ деревянномъ ковчегѣ; также и Египетъ не сталъ бы казнить губительными язвами и не потопилъ бы фараона со всѣмъ воинствомъ его. Равнымъ образомъ, не сотворилъ бы ради насъ столь безчисленныхъ и удивительныхъ чудесъ, какія Онъ явилъ древнимъ родамъ, показавъ этимъ ясно, сколько имѣетъ Онъ попеченія и божественной любви къ созданію Своему. Поэтому, весьма прилично и нужно было Царю всѣхъ, ради столь благороднаго Своего созданія, прельщеннаго пагубными бѣсами, претерпѣть все то, что благоволилъ Онъ пострадать человѣческою Своею плотію,— не только для того, чтобы показать, какую изначала имѣлъ Онъ безмѣрную любовь къ человѣческому роду, но и для того, чтобы пресущественное Божество, которое по существу своему совсѣмъ непреступно и невидимо, содѣлать для преподобныхъ своихъ видимымъ въ человѣческомъ образѣ, и этимъ доставить имъ особенное веселіе, которое они имѣютъ почерпать отъ зрѣнія Господа своего, сіяющаго имъ непрестанно испускаемыми отъ божественнаго и присносущаго свѣта молніями, ради чего, въ особенности, и воспріялъ человѣческой видъ; ибо, безъ этого

зрѣнія, данное праведнымъ наслажденіе вѣчныхъ благъ было бы неполно, подобно тому, какъ если бы какой-нибудь великій царь пригласилъ своихъ друзей на обѣдъ и предложилъ бы имъ разныя весьма вкусныя снѣди, лицезрѣнія же царскаго и бесѣды съ нимъ не удостоилъ бы; то въ такомъ случаѣ все угощеніе казалось бы имъ не лучше отбросовъ или мякины, они находились бы въ великомъ смущеніи, хотя бы употребляемыя ими кушанья и питія были самыя лучшія. Это я предложилъ вамъ, по мѣрѣ силъ человѣческаго немощнаго разума, для увѣренія въ истинѣ. Настоящая же причина такого Его чело-вѣколюбія, ради котораго Онъ благоволилъ принять страданія, смерть и погребеніе, вполне извѣстна Ему одному: ибо никто не уразумѣлъ умъ Господень, какъ утверждаетъ слово Божіе (Рим. 11, 34). Не унижительно, какъ вамъ думается, но и весьма достохвально есть и одобряется всѣми благоразумными—то, чтобы мудрствовать согласно съ боговдохновенными пророками о величайшей Божіей любви, доказательствомъ которой и премудрѣйшимъ дѣломъ служить крестная смерть, добровольно принятая Имъ; при чемъ смертію Онъ явилъ Свое чело-вѣчество, а воскресеніемъ, изъ мертвыхъ доказалъ Свое Божественное естество. Не справедливо было бы думать о Томъ, все-сильному мановенію Котораго повинуются все, что такой унижительный способъ исцѣленія потребовался для Него потому, что Онъ не имѣлъ для сего другихъ средствъ. Его немощное и худое явилось мудрѣ всякой премудрости и сильнѣе всякой силы. Но, желая самымъ дѣломъ убѣдить насъ, чтобы мы мудрствовали смиренно, чтобы охотно презирали самую жизнь и ничего не считали бы выше и лучше Божественной любви, — Онъ благоволилъ пострадать на крестѣ и быть погребеннымъ, предлагая Себя въ образецъ и примѣръ совершеннаго жителства всѣмъ, желающимъ получить будущія блага; ибо свѣтлыя вѣнцы и славную почесть, говорятъ, должно пріобрѣсти величайшимъ трудомъ. Какія же могутъ быть для здраво-мыслящихъ большія почести, какъ жизнь вѣчная и нес-

кончаемое Божіе царство, получить которыя нельзя иначе, какъ только многими подвигами и величайшими трудами. И это такъ!

Что же касается до васъ, то, такъ какъ ничто иное не можетъ убѣдить васъ славить Христа какъ Бога и Царя, то пусть, по крайней мѣрѣ, тяготѣющей на васъ въ теченіе многихъ лѣтъ гнѣвъ Божій, который, разсѣявъ васъ во всѣ народы, предалъ крайнимъ бѣдствіямъ и всякому безчестію,—пусть этотъ самый гнѣвъ Божій убѣдитъ неразумную вашу мысль, что не льстеца, какъ вы, богомерзкіе, хулите, ни злодѣя и не противника Божіихъ заповѣдей, а Самаго преславнаго, возлюбленнаго Сына Божія вы безчестною смертію лишили этой жизни. И вотъ Его неповинно пролитая кровь, которую вы приняли на свои головы и на головы чадъ своихъ, постоянно преслѣдуетъ васъ. Если вы убили льстеца и злодѣя, какъ хулите, то Богъ за то болѣе прославилъ бы васъ, послалъ бы вамъ многочисленныхъ пророковъ болѣе прежняго и царство ваше утвердилъ бы; ибо не ложно обѣтованіе Его, которое гласитъ: *прославляющія Мя прославлю, и уничижаяй Мя безчестенъ будешъ* (1 Цар. 2, 30). Это самое вы испытали на дѣлѣ, будучи въ теченіе многихъ лѣтъ лишены всего,—и отечества, и царства, и знаменитаго храма вашего, и самой свыше посылаемой вамъ отъ Бога благодати пророчества, лишившись которой вы содѣлались уже жилищемъ всякой злобы и прелести бѣсовской. И то еще слѣдуетъ разсудить трезвымъ умомъ и прилежно разсмотрѣть богомудрымъ разсужденіемъ, что если бы не тотъ это былъ предвозвѣщенный Мессія, и если бы, какъ вы хулите, это былъ льстецъ, а не Богъ крѣпкій, то всѣ боговдохновенныя пророчества не получили бы на Немъ въ точности свое исполненіе, и не могъ бы Онъ, какъ предсказалъ, разорить вашъ храмъ и градъ, и васъ самихъ предать ужасной гибели, не могъ бы привлечь къ правой вѣрѣ въ Него народы разныхъ языковъ и прогнать мглу идолопоклонства. Это возможно только одному Богу, а изъ людей ни для кого невоз-

можно. Сколь часто и много являлось людей, исполненных всякой премудрости и къ тому же облеченныхъ высокою царскою властію, которые старались своихъ соплеменниковъ подчинить своимъ законамъ, какіе сами придумали своею мудростію,—и едва могли одинъ какой-нибудь народъ на весьма короткое время привлечь подъ иго своихъ законовъ. Христосъ же, Царь мой, будучи всѣми гонимъ, убѣгая отъ преслѣдованія, умирая, осужденный, только съ двѣнадцатью не книжными учениками, ничего другаго не знавшими, кромѣ занятія рыбною ловлею, привлекъ къ свѣту правой вѣры и къ творенію добрыхъ дѣлъ не одинъ народъ, не два, но всѣ, живущіе повсюду на землѣ, гдѣ только свѣтитъ это огневидное солнце и гдѣ окружаетъ океанъ,—освободилъ ихъ отъ идолослуженія и всякой злобы, не употребивъ для сего ни меча, ни копія, ни щита, ни брони, и не прибѣгая къ хитрой лести, но посредствомъ рѣчи нехитростной и дивныхъ чудесъ, предлагая всѣмъ проповѣдь о правой вѣрѣ. А что всего болѣе достойно всякаго удивленія, это то, что предлагая имъ при этомъ крайне строгія правила совершеннаго жителства и обѣщая тѣмъ, которые будутъ непогрѣшительно сохранять ихъ, жизнь вѣчную и царство небесное, а престапующимъ угрожая огнемъ неугасающимъ,—Онъ этимъ не только не испугалъ, а, напротивъ, содѣлалъ настолько благопокорными къ своимъ заповѣдямъ, что они рѣшались предавать тѣла свои на ужаснѣйшія мученія. И представилось тогда умиленное и вмѣстѣ чудное зрѣлище: гонители Христа, какъ плотоядные звѣри, нападали на вѣрующихъ, вѣрующіе же были закалаемы и сожигаемы огнемъ за Христа, безъ различія возраста и пола, такъ что и малыя дѣти и дѣвы дерзали на горькія муки и самую смерть, будучи одержимы теплѣйшимъ усердіемъ ко Христу. Если бы Христосъ не былъ Богомъ всесильнымъ, то какъ могъ бы Онъ такъ быстро произвести такую перемѣну во всей вселенной? Какъ могла бы разориться и исчезнуть повсюду и вообще искорениться идольская прелесть? Какимъ образомъ кресто-

видное древо, дотолѣ презираемое, проклятое и ненавистное, какъ орудіе смертной казни, содѣлалось нынѣ предметомъ вождельннаго и честнѣйшаго поклоненія и почитанія? Но это, очевидно, потому, что оно подаетъ жизнь и безчисленныя блага: крестное знаменіе, будучи изображаемо, тотчасъ возставляетъ мертвыхъ, всякія болѣзни и недуги исцѣляетъ, полки пагубныхъ бѣсовъ далеко прогоняетъ и составляетъ крѣпчайшее оружіе во время брани. Кто даровалъ ему такую непобѣдимую силу и сдѣлалъ столь вождельннымъ для всѣхъ, вообще, вѣрующихъ, такъ что и самые цари съ великимъ усердіемъ приемяютъ оное, когда оно изображается рукою служителей Божіихъ на ихъ главахъ? Никто иной, какъ только Тотъ самый всесильный Сынъ Божій, Іисусъ Христосъ, Который на немъ умеръ плотію, какъ человѣкъ, страшное имя Котораго, будучи призываемо, немедленно прогоняетъ все злое изображеніемъ знаменія Креста.

Да воспѣвается же и да будетъ поклоняемъ Тотъ, Кто, царствуя надъ всѣми, какъ Богъ, есть вмѣстѣ и совершенный человѣкъ, при чѣмъ ни естество человѣческое не претворилось въ Божество, ни Божественное существо— въ человѣческое, но изъ обѣихъ естествъ составляется Одинъ, въ одномъ неслитномъ соединеніи, истинный человѣкъ и Богъ, царствующій въ вышнихъ, равный по всему рождающему Его Уму, Который выше всякаго ума и слова, Котораго и должны мы ожидать, какъ грядущаго страшнаго Судію дѣлъ, намѣреній и словъ нашихъ! Отвергнемъ же отъ сердецъ нашихъ всякое безумное ослушаніе и плотолюбивую похоть. Умолимъ Судію истиннымъ покаяніемъ, отступивъ отъ всякой злобы нашей, крѣпко держась священной любви, милости и правды, и добраго цѣломудрія; ибо вѣра, не имѣющая добрыхъ дѣлъ, мертва, какъ мы слышали (Іак. 2, 20), подобно тѣлу, лишившемуся души.

III.

Советъ собору православному противъ еврея Исаака волхва и обманщика.

Кроткое и тихое и терпѣливое отношеніе ко всѣмъ человѣческимъ преступленіямъ весьма потребно для всѣхъ, вообще, вѣрующихъ, а въ особенности для священниковъ Вышняго, какъ говоритъ Божественный гласъ: *возмите иго Мое на себе и научитесь отъ Мене, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ* (Мѡ. 11, 29); но противъ прекословящихъ и сопротивляющихся правой вѣрѣ и усиливающихся словомъ и дѣломъ повредить ее, и воспитанныхъ въ ней привлекающихъ въ свою прелесть,—противъ такихъ весьма справедливо намъ всею душею воспринять похвальную божественную ревность по благовѣрію, по слову пророка: *не ненавидящія ли Тя, Господи, возненавидѣхъ, и о вразѣхъ Твоихъ истаяхъ; совершенною ненавистію возненавидѣхъ я: во враги быша ми* (Пс. 138, 21). Кто столь кротокъ, какъ боговидецъ Моисей? Однако, и онъ, когда увидѣлъ людей беззаконнующими и своимъ безуміемъ прогнѣвляющими Вышняго, то, отложивъ смотрительно свою кротость, не пощадилъ ни старцевъ, ни юношей, ни старицъ, ни молодыхъ дѣвъ, но безъ милости повелѣлъ ревнителямъ закона—Левитамъ убивать оружіемъ всѣхъ подъ рядъ, будутъ ли то сродники, или старцы, или молодые, такъ какъ они, забывъ множество великихъ Божіихъ благодѣяній и чудесъ, уклонились къ идолослуженію. Также возлюбимъ похвальную по Богу ревность Финееса, который пронзилъ копіемъ своимъ Замврія, князя израильянина, и мадіанитянку на самомъ ихъ гнусномъ преступленіи (Числ. 25, 7). *И ста Финеесъ и умилостиви, и преста съчь*, говоритъ Писаніе (Пс. 105, 30), то есть, прекратилось истребленіе гнѣвомъ Божіимъ народа іудейскаго послѣ того, какъ въ одинъ день пало ихъ двадцать три тысячи, единственно изъ-за блуднаго грѣха. О, какъ удивительна ревность этого чуднаго мужа, которою онъ не только отвра-

тилъ великій и праведный гнѣвъ Божій отъ народа израильскаго, но еще и *вмѣняся ему это въ правду, въ родъ и родъ до вѣка* (тамъ же). Не стану говорить о чудномъ Или и о Елисеѣ, сколько они по ревности Божіей сдѣлали для славы Божіей и ко спасенію рода іудейскаго. Но кто не знаетъ поступокъ блаженнаго архіепископа Льва Катанскаго относительно сквернаго волхва Иліодора, или кто, слыша объ этомъ, не ужаснется? Не малое время онъ терпѣлъ всякіе его поступки, которыми тотъ смущалъ священную паству Хріста Спасителя и надругался надъ нею. Наконецъ, когда увидѣлъ его неисцѣльно недугующимъ, не сталъ болѣе его терпѣть. И когда Иліодоръ, во время вечерняго богослуженія, сатанинскими волхвованіями произвелъ замѣшательство въ самомъ богослуженіи, то святитель Божій, чудный Левъ, разжегшись божественною ревностію, поспѣшно вышелъ изъ алтаря и омофоромъ своимъ смѣло обвилъ шею Иліодора, дотащилъ его до самой торговой площади, и здѣсь, когда по его приказанію было разведено большое огнище, притащилъ его къ нему, влѣзъ съ нимъ въ огонь, и пробылъ въ немъ архіерей Божій, держа волхва омофоромъ, пока этотъ скверный ученикъ и служитель бѣсовъ не сгорѣлъ весь. Святитель же Божій и премудрѣйшій поборникъ по благовѣрїи, Левъ, вышелъ изъ огня невредимымъ, такъ что ни одинъ волосъ его не былъ опаленъ огнемъ.

Подражая ему, и вы, какъ послѣдователи тѣхъ мужей и строители тѣхъ же таинствъ, покажите такую же, какъ они, ревность, и всею душею воспримите такой же подвигъ ради благочестія, и смущающихъ его, кто бы они ни были, не устыдитесь и не постѣсняйтесь, но воспротивьтесь имъ, по-апостольски, единомудренно и единодушно, съ приличнымъ православнымъ святителямъ Божиимъ дерзновеніемъ. И смутившихъ паству Хрістову предайте внѣшней власти для соотвѣтствующей казни, чтобы и другіе вразумились не смущать на будущее время овецъ Хрістовыхъ въ нашей православной землѣ. Ибо что общаго у вѣрующаго съ невѣрующимъ? Они распяли Того, Котс-

рому мы покланяемся, въ Котораго вѣруемъ и Которымъ спасаемся; они непрестанно проклинаютъ Того, Котораго мы день и ночь благословляемъ и славимъ со Отцемъ и Святымъ Духомъ. Сохраните землю нашу чистою и невредимою отъ такихъ бѣшенныхъ псовъ. Будьте сообщниками древнихъ ревнителей, чтобы и вамъ сподобиться такихъ же, какъ они, вѣнцевъ и похвалений въ грядущій вѣкъ, о Христѣ Исусѣ, Господѣ нашемъ, Которому слава въ безконечные вѣки со безначальнымъ Отцемъ и Святымъ Духомъ. Аминь.

IV.

Возраженіе противъ главъ Самуила евреянина.

Главы Самуила евреянина переведены съ латинскаго на русскій языкъ Николаемъ нѣмчиномъ. Въ этихъ главахъ значитъ, что Самуиль жилъ спустя тысячу сорокъ лѣтъ послѣ вознесенія Христа. Такъ какъ Еврейское царство послѣ вознесенія Христа окончательно уничтожено римлянами, и они разсѣяны по всѣмъ странамъ, между тѣмъ нѣкоторые изъ нихъ оставили своимъ соплеменникамъ, евреямъ послѣдующихъ родовъ, писанія, въ которыхъ сказано, что чрезъ тысячу лѣтъ они опять возвратятся въ Иерусалимъ, и эти писанія были у нихъ въ уваженіи и питали въ нихъ надежду; когда же послѣ ихъ плѣненія прошло тысяча лѣтъ, то Самуиль понялъ, что обстоятельства ихъ не къ возвращенію клонятся, а слагаются къ худшему. Обвинивъ самага себя и всѣхъ жидовъ, что не за простое какое—нибудь преступленіе они столько лѣтъ находятся въ плѣненіи, но за распятіе Христа,—онъ собралъ изъ пророческихъ книгъ главы о пришествіи Христа во плоти и о призваніи язычниковъ и объ отверженіи ветхозавѣтной жертвы ¹⁾.

¹⁾ Но въ тоже время въ этихъ главахъ Самуиль утверждаетъ, что еврей, въ какомъ бы ни находились состояніи, всё-таки продолжаютъ оставаться народомъ Божиимъ. Противъ этого и противъ другихъ заблужденій Самуила и возражаютъ настоящія главы. *Прим. перев.*

Глава I. Тогда будете люди Божіи и спасенные Имъ, когда, отступивъ отъ всякаго вашего зловѣрія, упрямства и непокорства, воззовете Ему съ вѣрою и любовію вмѣстѣ съ людьми Божіими: *Благословенъ грядый во имя Господне. Богъ Господь и явился намъ* (Пс. 117, 26), и начнете жить по Его заповѣдямъ, крестившись во имя Отца и Сына и Святаго Духа, какъ написано: *Твой есмь азъ, спаси мя, а за тѣмъ приводить причину: яко оправданій Твоихъ възыхахъ* (Пс. 118, 94). Вы же отрицаетесь Его Божества, заявивъ предъ Пилатомъ: *не имамы царя, токмо кесаря* (Іоан. 19, 15), и опять: *кровь Его на насъ и на чадѣхъ нашихъ* (Мѣ. 27, 25); и не принимаете Его оправданій, когда Онъ говоритъ: *иже въру иметъ и крестится, спасенъ будетъ, а иже не иметъ вѣры, осужденъ будетъ* (Марк. 16, 16). Какъ же ты говоришь: мы—Божіи, въ какомъ бы состояніи ни находились. Или не слышалъ ты Пророка, который говоритъ: *отчуждишася грѣшницы отъ ложеснъ, заблудиша отъ чрева, глаголаша лжу* (Пс. 57, 4).

Глава 2. Не Божіи вы теперь, какъ мы показали, и надежда ваша не прочна, ибо написано: *пожрите жертву правды и тогда уповайте на Господа* (Пс. 4, 6). Вы же, убивъ Его, стали Его врагами и убійцами, а не сынами, не друзьями и не людьми Его паствы. Какъ же вы на Него надѣетесь? Суетно ваше упованіе и богомерзко.

Глава 3. Если же вы находитесь подъ гнѣвомъ Божіимъ, то, слѣдовательно, вы Ему враги и мерзостны. Какъ же вы называете себя Его людьми, когда Писаніе говоритъ: *сынове чуждіи солгаша Ему, сынове чуждіи обеташа и охромоша отъ стезь своихъ* (Пс. 17, 45. 46). Онъ васъ признаетъ и называетъ чужими: какъ же ты, Самуиль, говоришь, что вы Ему свои?

Глава 4. Если же, какъ утверждаетъ слово истины, и какъ ты признаешь, отцы ваши и погрѣшили, и заблудились, не познавъ пришествія Хрїстова, то, слѣдовательно, и вы сами погрѣшили и заблудились съ ними, а потому и погибли, по сказанному: *се удаляющіи себе отъ Тебе, погибнутъ* (Пс. 72, 27).

Глава 5. И въ ссылкахъ своихъ на древнихъ праведниковъ говоришь ты неправду, Самуиль: Моисей и прочіе пророки ходили во всѣхъ заповѣдяхъ, установленіяхъ и оправданіяхъ Божіихъ, живя праведно и цѣломудренно; они съ вѣрою несумнѣнною и горячимъ желаніемъ ожидали пришествія Христа—Мессіи, уповали на Него и пророчествовали о Немъ. Вы же не только не ходите во всѣхъ заповѣдяхъ Божіихъ, какъ они ходили, но и, противясь ихъ пророчествамъ, убили Христа Бога, посланнаго къ вамъ на избавленіе васъ и всего рода человѣческаго. Если и они, какъ люди, въ чемъ-либо когда погрѣшили по невѣдѣнію и забвенію,—помысломъ ли, или какимъ-нибудь маловажнымъ согрѣшеніемъ однажды, то немедленно исправлялись, а не пребывали въ противленіи заповѣдямъ Божіимъ, не валялись въ сквернахъ плотскихъ и беззаконныхъ услажденіяхъ, какъ вы и мы. Итакъ, солгалъ ты и хулу нанесъ на тѣхъ праведниковъ.

Глава 6. И слѣдующее слово твое, Самуиль, представляется мнѣ некрасивымъ, чтобы не сказать, безумнымъ. Если ты истинно увѣровалъ, что Христосъ есть тотъ Мессія, о Которомъ всѣ пророки такъ удивительно писали, то зачѣмъ ты съ сожалѣніемъ говоришь: „О, если бы мы, когда убили Его, вычеркнули бы изъ книги Исаіи предсказаніе о семъ!“. Приличнѣе было бы тебѣ сказать: „О, если бы мы тогда послушались пророка и покаялись бы предъ Богомъ, то не убили бы великаго Пророка и не были бы отринуты Богомъ“. Къ тому же, если бы вы и изгладили изъ книги Исаіи предсказаніе о семъ, то и тогда не могли бы уничтожить Божественную славу Христову: ибо написано пророкомъ Аввакумомъ: *покры небеса добродѣтель Его, и хваленія Его исполнь земля* (Аввак. 3, 3); и опять: *яже Богъ совѣща, кто разоритъ; и руку Его высокую кто отвратитъ?* (Исаіи 14, 27).

Глава 7. Не приравнивай, господинъ Самуиль, Христово вознесеніе преложенію Еноха и взятію *яко на небо* Или огненною колесницею и огненными конями. Они были только святые и праведные люди, и потому одинъ былъ

преложень, вѣроятно, ангеломъ, а не самъ собою, и не воздухомъ, а другому были посланы огненная колесница и кони. И Писаніе не говоритъ, что Енохъ былъ преложень на небо; это ты говоришь. Также и Илія взятъ былъ не на небо, но *яко на небо*, говоритъ Писаніе. (4 Цар. 2, 11). Христось же, будучи Богомъ во плоти, Создателемъ всего и Господомъ Еноха и Иліи и Моисея, не воздушною легостію, но Божественною силою взшелъ на самое небо, а не *яко на небо*, какъ Илія: облакъ свѣтлый чудесно привелъ Онъ отъ небытія въ бытіе, который, по повѣствованію Луки, не просто подъялъ Его, но *отъ очію учениковъ* Его,— и это не потому, чтобы Онъ нуждался въ помощи облака для Своего восхожденія—да не будетъ у насъ такого хульнаго мудрованія!—ибо Онъ все носитъ и держитъ въ Своей рукѣ, но этимъ Онъ только исполнилъ древнее пророчество, которое говоритъ о Самомъ Создателѣ: *простирая небо яко кожу, покрываяй водами превыспренняя Своя, полагаяй облаки на восхожденіе Свое, ходяй на крилу вътреню* (Пс. 103, 2, 3), какъ и въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *и взыде на херувимы, и летъ, летъ на крилу вътреню* (Пс. 17, 11). А что ты говоришь, будто и Мафусаль взятъ на небо во плоти, также и Моисей,—этого въ Священномъ Писаніи нигдѣ не видно, а говорится, что Мафусаль прожилъ столько-то и столько лѣтъ, и умеръ, а не сказано: преложень или взятъ былъ на небо. И о Моисеѣ не говорится, что онъ взшелъ на небо, но что умеръ и погребенъ былъ, очевидно, Архангеломъ Михаиломъ, который препирался съ діаволомъ о *Моисеевъ тѣлеси* и запретилъ діаволу, сказавъ ему: *да запретитъ тебѣ Господь* (Іуд. 1, 9), и такимъ образомъ, когда діаволь отступилъ, погребено было тѣло Моисеево на той горѣ, или въ другомъ мѣстѣ,—одному Богу извѣстно, Писаніе же этого не объяснило. Это я говорю относительно времени до пришествія Мессіи, то есть до Христово воплощенія, распятія и сошествія во адъ; ибо когда Христось сошелъ туда всесвятою своею душею, то не только Мафусала и Моисея, но и всѣхъ, вообще, отъ вѣка праведниковъ исхитилъ изъ ада, вывелъ ихъ изъ

тѣмы и сѣни смертной и ввелъ въ древній божественный рай, и теперь они находятся съ Царемъ и Спасителемъ своимъ и въ раю, и на небѣ, какъ сказано: *идѣже будетъ трунѣ, тамо соберутся и орли* (Мѡ. 24, 28).

А что ты говоришь о прохожденіи сыновъ израилевыхъ, что вода несла ихъ тѣла, то это говоришь не согласно со Священнымъ Писаніемъ, ибо Писаніе ясно говоритъ такъ: *огустѣша яко стѣна воды, огустѣша и волны посредѣ моря* (Исх. 15, 8). Изъ этого ясно видно, что среди этихъ двухъ водныхъ стѣнъ образовался для нихъ сухой путь силою Бога, водившаго ихъ, какъ и выше говорится: *сынове же израилевы приидоша по суху посредѣ моря: вода же имѣ стѣна бысть одесную, и стѣна ошуюю* (Исх. 14, 29), а не говоритъ, что прошли, носимые водою, какъ ты утверждаешь. И что также ты говоришь, будто огонь, сошедшій съ неба (при Иліи), вознесъ тѣла воловъ и скотовъ на небо, то и это явное вранье и произведеніе дѣтскаго ума, ибо ты говоришь это не по Писанію. Въ Писаніи ясно сказано, что огонь тотъ, сошедшій съ неба, все, вообще, сжегъ, пожралъ и испепелилъ: и мяса, и дрова, и воду, и камни, и самую землю, а не говоритъ, что одно сжегъ, а тѣла воловъ и скотовъ вознесъ въ высоту. Не прилично, добрѣйшій Самуиль, помимо Писанія что-нибудь говорить или разсуждать: *да не приложиши*, сказалъ Господь Моисею, *къ сему, ни отымеши отъ него* (Второз. 12, 32).

Глава 8. Пока вы не исповѣдуете Христа истиннымъ Богомъ и не отступаете отъ своего невѣрія, не пріятны Богу ни молитва ваша, ни постъ, ни жертвы, ни обрѣзаніе, ни субботы: все это *ненавидитъ душа Моя*, сказалъ Онъ чрезъ пророка Исаю (1, 14). И хотя бы вы безчисленныя надежды имѣли на Него и прибѣгали къ Нему,—все это напрасно и бесполезно для васъ: вы состоите подъ гнѣвомъ Божіимъ, какъ ясно сказано въ пророчествѣ: *да обратится рука Твоя въсѣмъ врагомъ Твоимъ, десница Твоя да обратитъ вся ненавидящія Тебе. Яко положиши ихъ яко пещь огненную во время лица Твоего* (Пс. 20, 9. 10). По какой причинѣ? *Яко уклониша на Тя злая, помыслиша советы, и ихже не воз-*

могутъ составить. Яко положиши я хребетъ (Пс. 20, 12. 13), то есть, Ты побѣдишь ихъ и обратишь въ бѣгство, во избытцѣхъ ихъ, то есть, въ тѣхъ, которые останутся въ томъ же невѣрїи и ожесточенїи, уготовиши лице Свое, то есть, гнѣвъ Твой. Итакъ, напрасно хвалишься и часто повторяешь: „всѣ-таки мы Божїи и къ Нему прибѣгаемъ.“

V.

Слово обличительное противъ еллинскаго заблужденїя.

Обличивъ, при помощи Божїей, іудейское противъ Хріста Спасителя бѣснованїе, обратимся теперь, душа, противъ еллинскаго злаго мудрствованїя и противъ ихъ дерзкихъ рѣчей: ибо и они не меньше іудеевъ мечутъ богохульныя стрѣлы противъ нашей хрістіанской вѣры. И если бы кто спросилъ ихъ, почему вы такъ сильно ненавидите честнѣйшую вѣру хрістіанскую и поносите ее всегда по причинѣ поруганїй, оплеванїй, ударенїй по ланитѣ, креста и безчестной смерти (которыя претерпѣлъ Хрістосъ), то они надругаются надъ нами и поносятъ насъ, говоря, что всѣмъ этимъ доказывается немощь Бога нашего. Жалкіе, поистинѣ, и неразумные, не понимаютъ они, что тѣмъ самымъ, чѣмъ они думаютъ уничтожить Его Божественную славу и царственную надъ всѣми державу,—этимъ самымъ они, и противъ своей воли, являютъ въ Немъ единого Царя, всесильнаго и премудраго Бога, ибо претерпѣвъ такія страданїя и безчестную смерть, какъ они говорятъ, Онъ возмогъ въ короткое время низложить гордыню и дерзость пресловутыхъ боговъ, уничтожить по всей землѣ служенїе имъ и разорить окончательно повсюду ихъ волшебные храмы. И совершилъ Онъ это не посредствомъ многочисленнаго войска, не храбрыми вооруженными людьми и не посредствомъ стрѣлянїя молніями съ неба, но кроткими словами и прїятными поученїями отвлекъ

всѣхъ отъ мрачной прелести идолослуженія и привлечь къ неложному свѣту Своего благовѣрія, и при этомъ не славу земную, не наслажденіе пищею общалъ имъ, и ничто другое прекрасное въ этой жизни, а напротивъ, какъ всякому извѣстно, предсказывалъ имъ скорби и множество всякихъ злключеній; почестъ же за это и воздаяніе общалъ—царство Божіе. И если поищешь, то найдешь, что ради этого царства безчисленное множество людей разнаго званія и состоянія по всей землѣ отверглись всѣхъ своихъ стяжаній,—и одни изъ нихъ похвально провели всю жизнь въ пустыняхъ, а другіе были замучены огнемъ и мечемъ и многими другими мученіями, и такъ разстались съ этою жизнію. Какой же когда-нибудь отъ начала вѣка богъ вашъ, или сильный царь, или риторъ и премудрый законоучитель, возмогъ когда сдѣлать что-либо подобное, хотя бы даже среди своихъ единоплеменниковъ, и увѣщать ихъ не радѣть обо всѣхъ, вообще, удовольствіяхъ этого міра—такъ, чтобы дерзнуть на самую смерть и радоваться о скорбяхъ, претерпѣваемыхъ за благовѣріе. Не найдешь ни одного, сколько бы ты ни трудился въ исканіи, ибо это совершенно не возможно для человѣческой силы и премудрости. А Распявшійся возмогъ совершить это въ короткое время по всей землѣ посредствомъ немногихъ неученыхъ людей. И что всего удивительнѣе, это то, что такая быстрая перемѣна произошла, не взирая на то, что вѣра наша повсюду подвергалась сильнѣйшимъ гоненіямъ со стороны самыхъ суровыхъ мучителей, также была обуреваема и навѣтуема безчисленными тревоженіями ересей, и однако пребываетъ доселѣ непоколебимою, подобно высочайшему камню или неподвижной горѣ; враждебные же ея и богомерзкіе гонители обрѣли злой конецъ житія своего.

Если ты, дѣйствительно, рачитель этой священной мудрости и пріобрѣлъ твердый и трезвенный умъ, то хотя бы никакое другое боговдохновенное писаніе не могло убѣдить тебя отстать отъ нечестиваго прекословія, которымъ недугуешь,—пусть, по крайней мѣрѣ, самое пораже-

ніе и окончательная погибель почитаемыхъ тобою великими, а въ сущности ложныхъ, боговъ, и внезапное обращеніе всѣхъ народовъ отъ идолослуженія къ святой вѣрѣ во Христа, докажетъ тебѣ непобѣдимую силу Распятаго и заставитъ отложить всякое безумное прекословіе. Воспріявъ же цѣломудренный разумъ, не вмѣняя Христу въ поношеніе и стыдъ принятыя Имъ страданія, но почитай ихъ премудрѣйшимъ промысломъ всеблагаго Бога, превосходящимъ всякій умъ и всякое слово человѣка. Разсуждай же благоразумно то, что если посредствомъ смерти и такихъ безчестныхъ страданій, какія благоволилъ принять, совершилъ Онъ быстро по всей землѣ такіа великіа чудныа и боголѣпныа дѣла, то, очевидно, что Онъ, какъ Богъ, могъ бы совершить все это по всей землѣ однимъ Своимъ мановеніемъ. Если, страдая на крестѣ, Онъ поколебалъ всю землю и солнечный свѣтъ среди дня преложилъ въ глубокую тьму, заставилъ камни разсѣсться и возставилъ давно погребенныхъ мертвецовъ, то тѣмъ болѣе могъ бы Онъ, какъ Богъ, всесильнымъ божественнымъ мановеніемъ Своимъ, преложить въ свѣтъ благовѣрія мрачную мглу безбожнаго бѣсовскаго кумирслуженія, и души человѣческіа, умерщвленныа злѣйшимъ ядомъ злоначальнаго и душегубительнаго зміа, Духомъ Своимъ Святымъ оживотворить и возставить ихъ, какъ изъ гроба, отъ идольскаго зловѣрія. Признавъ же въ Немъ отъ дѣла, быстро и боголѣпно совершенныхъ Имъ по всей землѣ при посредствѣ немногихъ неученыхъ мужей, всесильнаго Бога, Который не палящими молніями, не вооруженною силою, не льстивыми мечтаніями или ужающими страхованіями, пугающими людей и заставляющими ихъ покориться, но священной кротостію и тихостію призвалъ всѣхъ къ свѣту благовѣрія Своего, — благопокорно и незлобиво примите спасительныа Его страданія, подобно тому, какъ больной принимаетъ врачевныа лѣкарства, и, хотя бы онѣ казались и плохими, не допытывается много о ихъ составѣ, а тѣмъ болѣе не отвергаетъ ихъ, если желаетъ получить исцѣленіе. Окажите и вы столько

повиновенія Богу, сколько больной—земному врачу, и тогда поймете, какова польза отъ креста, и узнаете, что онъ весьма радуется и вмѣстѣ съ тѣмъ освящаетъ души вѣрующихъ, и содѣлываетъ ихъ друзьями Вышняго, идущими къ небу и насыщающимися всегда пребывающими благами. Въ него (въ крестъ) вложены свыше божественная сила и благодать: благодать для того, чтобы онъ увеселялъ и вмѣстѣ освящалъ души вѣрующихъ, а сила, чтобы содѣлывалъ ихъ храбрыми для непрестанной борьбы съ невидимыми врагами. Вооружившись имъ, множество преподобныхъ любителей пустыннаго житія и безчисленные полки мучениковъ, одни удобно избѣжали взыграній плоти, а также злокозненныхъ ловленій пагубныхъ бѣсовъ, и теперь водворяются въ селеніяхъ небесныхъ вмѣстѣ съ безплотными духами, которымъ они жизнью своею подражали на землѣ; другіе же, подвизаясь за гонимую правую вѣру и подвергая тѣло свое терзанію огнемъ и мечемъ и всякими муками, не убоялись, но, пренебрегая ярость невѣрныхъ, кровію своею свидѣтельствовали предъ всѣми о Распятомъ и благоволившемъ принять тридневную смерть, что Онъ—и присносущный Вышній Богъ, и совершенный человѣкъ.

Итакъ, крестъ служить не признакомъ безславія, а явленіемъ всемогущей Божіей силы, подобно тому, какъ лѣченіе сильныхъ болѣзней простыми травами служить доказательствомъ сверхъестественной мудрости врача. Если же всѣмъ этимъ ты не убѣждаешься и продолжаешь еще, по причинѣ безмѣрнаго своего безумія, надругаться надъ нашими честными таинствами, то въ этомъ нѣтъ ничего страннаго: ибо и ваше еллинское ученіе утверждаетъ, что неученый, слыша премудрое ученіе, не вмѣщаетъ его, и что ракъ никогда не можетъ научиться ходить прямо, также и еѳіопъ не можетъ сдѣлаться бѣлымъ, сколько бы ни умывался. Точно такъ и умъ идолопоклонника, услаждающагося незаконными дѣлами и скверными похотями, никогда не можетъ подчиниться благовѣрнымъ и праведнымъ законамъ и ученію священнаго благочестія.

Познайте же, о мужи, христіанскую вѣру, всесвятое ученіе о Вышнемъ постарайтесь разсудить цѣломудреннымъ и чистымъ умомъ, выбросивъ изъ сердца своего всякое злословіе, ибо не найдете въ этомъ ученіи ничего хульнаго, или нечистаго, или что-либо достойное поруганія и ненависти. Здѣсь не Зевесъ, бѣснующійся блудною похотію и претворяющійся въ лебедя, или въ высокопарнаго орла, или въ многоцѣнное золото, чтобы, утаившись, растлить чужихъ женъ, или чтобы похитить любимаго юношу-виночерпца,—который (Зевесъ), бывъ усѣченъ въ голову обоюдоострою сѣкирою, родилъ изъ головы своей Палладу, дѣву съ красивыми глазами,—который сошелъ въ блескъ молній и сжегъ ими Семелу, и скрылъ родившагося отъ нея младенца въ своемъ боку;—не Фебъ златокудрый, играющій съ отрокомъ и невольно убившій любимца своего дискомъ;—не богини, ссорящіяся изъ-за золотого яблока;—не Афродита, блудодѣйствующая съ Аресомъ;—не боги, производящіе между собою битвы и мечущіе другъ на друга копьями. Ничего подобнаго, богомерзкаго, не найдешь отнюдь во всемъ святомъ христіанскомъ ученіи, но Одинъ Богъ въ Трехъ Упостасяхъ воспѣвается здѣсь, не имѣющій никогда ни начала, ни конца, Господь Вседержитель, все содержащій и промышляющій о всемъ Своемъ созданіи, видимомъ и невидимомъ,—все-премудрый, преблагій, прещедрый, Свѣтъ, Желаніе, Жизнь и ненасыщаемое Усердіе, весьма ненавидащій нечестивыхъ, неправедныхъ лихоимцевъ, живущихъ скверно, развратныхъ и всѣхъ гордыхъ, которыхъ и осуждаетъ на безконечныя муки въ преисподнемъ огнѣ и на всегдашнее пояденіе червями. Хвалитъ же Богъ содержащихъ правую вѣру и прилежащихъ всякой добродѣтели, а въ особенности—тѣхъ, которые преклоняются къ слезамъ убогихъ: таковыхъ, въ воздаяніе за ихъ добродѣтели, по смерти ихъ содѣлываетъ своими небесными гражданами, дивно просвѣщая ихъ всегда свѣтомъ божественнымъ и даруя имъ насыщеніе неизреченныхъ Своихъ благъ, какихъ ни око никогда не видѣло, ни ухо не слышало, и

кои на сердце человѣку никогда не приходили; тамъ божественная радость и веселіе, жизнь нестарѣющая и безконечное познаніе премудрости. Это не мы одни утверждаемъ и мудрствуемъ—о почтенные мужи!—но и сами тѣ первые начальники вашей мудрости такъ мудрствуютъ и о самомъ Господѣ всѣхъ, и о праведномъ и страшномъ судѣ Его, и объ адскихъ мученіяхъ, и въ книгахъ объ этомъ написали, хотя и не вполне это постигли.

Богъ не можетъ быть безъ Слова и Духа, равносильныхъ и единосущныхъ Ему, какъ и солнце—безъ теплоты и луча, или разумная душа—безъ ума и слова. Какъ слѣдуетъ вѣрить, что Онъ единъ по существу, такъ должно исповѣдывать Его троичнымъ по вѣстасямъ, нераздѣльно раздѣляемымъ вѣстасями, существомъ же опять соединяемымъ неслитно, и это разумнѣе и соединеніе превышаютъ всякій умъ человѣческой и всякое слово. Также и объ ожидаемомъ по смерти блаженствѣ прилично рассуждать, что не нагими душами будутъ имъ наслаждаться, и не подъ землею на цвѣтущемъ лугу, какъ утверждаетъ баснословная Калліюпа, но, какъ Самъ Владыка всѣхъ повелѣлъ, въ самыхъ небесныхъ селеніяхъ и вожделѣнномъ Едемѣ, послѣ того, какъ души опять славно соединятся съ своими тѣлами, которыя по повелѣнію Божию возстанутъ свѣтлыми, нетлѣнными, когда, сошедши съ неба, Онъ будетъ судить всѣхъ людей. При томъ же слѣдуетъ крѣпко вѣрить сердцемъ, и устами дерзновенно проповѣдывать, что Владыка всѣхъ и всемилостивый Господь, Который все единственно по Своей благодати привелъ изъ небытія въ бытіе, сжалившись надъ бѣднымъ родомъ человѣческимъ, погибающимъ отъ прелести идолослуженія и гибнущимъ всякимъ нечестіемъ и безчисленными беззаконіями, по подобію стада безсловесныхъ скотовъ, послалъ на помощь бѣдному человѣческому роду Единороднаго Своего Сына, Бога—Слово, равнаго Ему божественнымъ существомъ и неизреченною силою, чтобы, освободивъ ихъ отъ всякаго богомерзкаго нечестія и отъ безбожныхъ идоловъ, наставилъ на истинный разумъ и

привелъ къ свѣту правой вѣры. Ибо весьма прилично было неисчетной Божіей благодати не презрѣть своего образа, но помочь ему, жалостно погибающему отъ всякихъ прельщеній пагубныхъ бѣсовъ. Все то, что изъ существующаго есть дорогого и многоцѣннаго и пригоднаго въ пищу и для наслажденія, для украшенія и исцѣленія болѣзней,—на земли, въ морѣ, въ озерахъ, самое солнце, луну и звѣзды, хорошее раствореніе воздуха, дождь для умягченія земли,—все это, почитая Свой образъ, человеколюбно сотворилъ Онъ, Препоблагій, всѣмъ этимъ привлекая его къ Своей любви и Своему познанію. Изъ этого явствуетъ, что твореніе, составленное изъ персти и души, то есть, человекъ, составляетъ для Него весьма чтимое стяжаніе. По этой причинѣ, когда по зависти злокозненнаго и пагубнаго бѣса, человекъ былъ прельщенъ и низверженъ безчисленными его прельщеніями въ крайнее нечестіе, то Создатель не стерпѣлъ видѣть его такъ жалко погибающимъ и, побуждаемый неизреченнымъ своимъ благоутробіемъ, и отечески преклоняемый Своимъ милосердіемъ—о Божественная любовь!—устремился Самъ на взысканіе Своего созданія, принявъ вполнѣ нашъ видъ, въ которомъ и пожилъ свято и непорочно, и противъ злоначальнаго и погибельнаго врага, какъ человекъ, премудро составилъ въ пустыни побѣду, будучи трижды имъ искушенъ тремя главными страстями, отъ которыхъ рождаются прочія страсти, то есть, чревоугодіемъ, тщеславіемъ и любостяжаніемъ, которыми въ особенности всѣ люди удобно бывають плѣняемы. Также и ученикамъ Своимъ Онъ предалъ таинства истиннаго благочестія и богословія и боголѣпно установилъ законы совершеннѣйшаго жительства чтобы, вооружившись ими, возмogli они безъ труда низложить всегда борющаго ихъ злокозненнаго змія. Принявъ же волею смерть, какъ человекъ, Онъ всѣхъ заключенныхъ во адѣ истинно вѣрующихъ божественною Своею силою возставилъ съ Собою изъ мертвыхъ и ввелъ ихъ въ желанный Едемъ. Самъ же, вознесшись съ плотію Своею на небо, какъ побѣдитель смерти и плѣнитель ада,

сѣлъ одесную Отца на престолѣ славы Своей, откуда, какъ мы ожидаемъ, имѣетъ притти какъ Судія.

Таковы, о почтенные мужи, говоря вкратцѣ, у насъ, хрістіанъ, главнѣйшія и наиболѣе извѣстныя ученія и пониманія, написанныя не обычнымъ книжнымъ слогомъ, но истиною и силою, свѣтлѣйшими самага солнца; ибо Господь, будучи источникомъ милости и благи для всѣхъ, желая, чтобы всѣ вообще, и мудрые и препростые одинаково восприняли непогрѣшительно пользу въ умѣ, благоволилъ, чтобы все это, божественнымъ Его мановеніемъ, написано было просто. Не унижайте же простоту этихъ писаній, какъ написанныхъ не аѳинскимъ краснорѣчіемъ, но, познавъ блаторазумно ихъ непреложность, справедливость, честность, божественность, премудрость,—прославьте Господа, челоуѣколюбно устрояющаго все на пользу всякому челоуѣку. Вѣдь не въ томъ заключается совершенство премудрости, чтобы изобиловать множествомъ краснорѣчивыхъ и замысловатыхъ изреченій, расточать языкомъ своимъ краснорѣчіе и наизустъ говорить длинныя рѣчи, заимствованныя у древнихъ прославленныхъ мужей.—Нѣтъ! Ибо все это вмѣстѣ съ окончаніемъ настоящей жизни скоро погибаетъ, наравнѣ съ прочими скороувядающими красотами. Истинное же блаженство и блаженнѣйшее совершенство заключается въ томъ, чтобы вмѣстѣ съ этими дарованіями изобиловать до конца неложною вѣроу, честными нравами и похвальнымъ житіемъ, украшеннымъ цѣломудріемъ и законностію, святоу кротостію и смиренномудріемъ. Вотъ это можетъ соединить насъ съ самымъ крайнѣйшимъ желаніемъ ¹⁾, чего нельзя иначе достигнуть, какъ только всегдашнеу горячеу любовію къ истинной вѣрѣ и усвоеніемъ себѣ честнаго жительства и всякой добродѣтели, твердо основанныхъ на чистой вѣрѣ. Ее-то постарайтесь, о мужи честные, пріобрѣсти, отвергнувъ всякую гордость, усвоившуюся вашему уму посредствомъ еллинскаго ученія, которому конецъ—

¹⁾ То есть, съ Богомъ.

вѣчная смерть и преисподняя. Хотя еллинская премудрость и кажется установляющею замысловато всякія добродѣтели и благочиніе нравовъ, но повѣствованіями о постыдныхъ дѣлахъ своихъ боговъ, которые представляются бѣснующимися въ смѣшеніи съ отроками и чужими женами, какъ сказано выше, и упражняющимся въ браняхъ и бояхъ, человѣкоубійствахъ и обманахъ и весьма увеселяющимися винопитіемъ и пѣанствомъ, — всѣмъ этимъ еллинская премудрость опять-таки увѣщаетъ любить всякіе пороки и усваивать ихъ. Не такими ли постыдными повѣстями наполнены, о мужи честные, почитаемыя у васъ славными книги, изъ которыхъ если выбросить краснорѣчіе и хитрословіе, то ихъ слѣдуетъ только отбросить далеко отъ себя, ибо дивныя эти книги вашихъ величайшихъ мудрецовъ окажутся тогда мерзкою тиною. Имѣя же въ нихъ такіе примѣры всякаго порока, какъ возможно кто-нибудь избрать цѣломудренное и преподобное житіе? Вѣдь никто не ожидаетъ, чтобы кто-нибудь сталъ судить его за проведенную въ нечестіи жизнь, такъ какъ великіе его боги воспѣваются всѣми вашими премудрыми мужами, какъ творившіе то-же самое. Премудрость ваша способна только развивать въ послѣдователяхъ своихъ непомѣрную гордость: она учитъ, что пустая въ сущности слава, воздаваемая людьми, составляетъ верхъ блаженства, и всячески заставляетъ достигать этого наслажденія. Пусть вопить Хрисиппъ и Епикуръ твой и всѣ другіе прославляемые у васъ мужи, которые однимъ лишь краснорѣчіемъ воспѣли священныя добродѣтели, какъ явствуетъ изъ этихъ писаній, въ которыхъ содержится полный развратъ. Изъ числа бывшихъ бѣснующихся рабителей одного изъ сихъ, которые, какъ сами того искали, были съѣдены плотоядными псами; другого же, хотя и старались послѣдователи краснорѣчивыми писаніями сдѣлать извѣстнымъ будущимъ поколѣніямъ, но они—о окаянные и несмысленные!—свою пресловутую премудрость оставили послѣдующимъ родамъ, какъ образецъ всякой злобы. Лучшее было бы для нихъ, если бы они совсѣмъ безъ ученія

отошли изъ этой жизни, чѣмъ, научившись многому, содѣлаться наставниками всякаго зла для всѣхъ своихъ слушателей. Ибо своими писаніями они постоянно увлекаютъ съ собою безчисленное множество въ преисподнюю пропасть гибели.

Хорошо, и очень хорошо, о мужи, умудряться всякимъ разумомъ и знаніемъ и священной мудростію, но слѣдуетъ при этомъ богатѣть и правою вѣрою и украшаться добрыми нравами, и это—не ради челоуѣкоугодія и не для снисканія себѣ пустой славы и похвалы, какъ придумываютъ это нѣкоторые злонравные и бессмысленные, рабы своего чрева и суетной славы, но ради самой прісносущной славы и ненасыщаемаго наслажденія неизреченною божественною добротою. Въ томъ и заключается, дѣйствительно, совершенство рачителя священной мудрости, чтобы присоединиться самой конечной цѣли желаній (т. е. Богу),—не знаніемъ пустословныхъ и негодныхъ басней, не хитроплетеннымъ академическимъ высокоуміемъ, но прилежнымъ храненіемъ боговдохновенныхъ заповѣдей и смиреннымъ, незлобивымъ мудрованіемъ души, священнымъ цѣломудріемъ, долготерпѣливою кротостію и нелицемѣрною ко всѣмъ людямъ любовію. Всѣми этими добродѣтелями созданный рукою Божіею по образу Его челоуѣкъ можетъ скоро опять достигнуть первоначальной своей славы. Воздаяніе же за все это—не челоуѣческое, маловременное, но безконечная похвала отъ Вышняго, и конецъ—наслажденіе самою Божественною добротою въ самыхъ священныхъ селеніяхъ праведныхъ. Итакъ, не будемъ безъ ума прельщаться сладостію еллинскаго краснорѣчія, чтобы не остаться во тьмѣ злочестія, но всею душею возненавидимъ скрывающуюся въ ней безбожную прелесть. Взыщемъ же евангельскую нелицемѣрную истину и, познавъ чрезъ нее Единаго безначальнаго и прісносущнаго и надъ всѣми царствующаго преблагаго Бога, преклонимъ къ землѣ колѣна, и помолимся Ему, взывая: „Пощади, Царю, рабовъ Своихъ!“

VI.

Слово обличительное противъ агарянскаго заблужденія и противъ измыслившаго его сквернаго пса Магомета.

По мѣрѣ живущей во мнѣ благочестивой вѣры и на сколько содѣйствовала благодать Святаго Духа, мы обличили уже и іудейское зловѣріе, и еллинское нечестіе и латинскія ереси ¹⁾; богомерзкихъ же агарянъ многообразное нечестіе и бѣсовскую прелесть если оставимъ безъ обличенія, то никто за это насъ не похвалить, а напротивъ, всякій осудить насъ въ крайнемъ небреженіи и въ ослабленіи божественной ревности къ благовѣрію. Поэтому, призвавъ неисчетную благодать Божественнаго и поклоняемаго Параклита (Утѣшителя Св. Духа), примемся съ Божіею помощію говорить въ защиту непогрѣшительной, боголюбезной и единой спасительной вѣры.

Есть много различныхъ признаковъ, составляющихъ спасительную по Богѣ истинную вѣру, но изъ нихъ три свойства болѣе всѣхъ прочихъ необходимы для показанія непогрѣшительнаго и спасительнаго благовѣрія. Они суть слѣдующія: Самъ-ли Богъ, всѣхъ Творецъ и Владыка, установилъ ту или другую вѣру; праведенъ ли и преподобенъ и благочестивъ, и исполненъ всякой премудрости и разума—тотъ, чрезъ котораго Богъ, Творецъ и Владыка, ввелъ ее въ жизнь, и третіе, согласны ли узаконенія извѣстной вѣры во всемъ съ догматами и завѣтами бывшихъ отъ вѣка боговдохновенныхъ пророковъ и апостоловъ и вселенскихъ отцевъ и учителей. Достоувѣрнѣйшіе свидѣтели сихъ словъ суть Авраамъ и Моисей и бывшіе послѣ него въ разныя времена всѣ божественные пророки и самъ Христосъ, Который тѣхъ, за совершенную ихъ добродѣтель и за ихъ благочестіе избралъ и исполнилъ всякой премудрости и разума и содѣлалъ ихъ законоположни-

¹⁾ Слово это написано пр. Максимомъ послѣ слова „На три латинскія большія ереси“.

ками богоугоднаго жительствова, Который Самъ исполнилъ узаконенное ими, хотя и несовершенное, по причинѣ немощи тогдашнихъ людей, и запечатлѣлъ божественно и властно. Избравъ блаженнаго Авраама, похваливъ и благословивъ его за то, что онъ благочестивымъ разумомъ и похвальною ревностію обличилъ отца своего, какъ содѣлавшагося наставникомъ нечестія для прочихъ людей, сотворенныхъ же имъ идоловъ сокрушилъ, познавъ самъ единаго Бога и исповѣдавъ Его Создателемъ и Промыслителемъ неба и земли и всего, что въ нихъ, отъ доброты твари уразумѣвъ превосходнѣйшаго ихъ Художника. За такое благочестіе Господь и воздалъ ему тѣмъ, что Самъ явился ему въ видѣ трехъ мужей, побывалъ подъ кровомъ его кущи, и человѣкообразно принялъ отъ него угощеніе, при чемъ далъ ему величайшія обѣтованія, что сдѣлаетъ его отцомъ многихъ народовъ, и что жена его, Сарра, уже состарѣвшаяся, родитъ ему сына, и что отъ сѣмени его благословятся всѣ народы земли, и что сѣмя его умножится, какъ песокъ, который по берегу моря, и какъ звѣзды небесныя. Давъ ему такія обѣтованія, Творецъ и Владыка всѣхъ положилъ ему неписанный законъ—тайну обрѣзанія, сказавъ ему: „Благоугождай предо Мною и будь безукоризненъ и непороченъ.“ Все это блаженный тотъ мужъ принялъ съ вѣрою и сохранилъ и исполнилъ безъ порока—какъ самъ, такъ и потомство его, даже до Моисея.—Таковы явленія и обѣты Создателя всѣхъ, Владыки и Бога, бывшія блаженному тому и благочестивому мужу, патріарху Аврааму, какъ явствуетъ изъ Божественнаго Писанія. А бывшее блаженному Моисею явленіе, схождение и пришествіе насколько велики и страшны! Они воистину страшны и превосходятъ всякое слово и всякую мысль. Самъ Богъ явился ему въ видѣннїи огня, освѣщающаго, но не опаляющаго купину, и воззвалъ по имени божественнаго того мужа, и объявилъ себя Богомъ отцевъ его: Авраама, Исаака и Іакова и послалъ его въ Египетъ извести изъ многолѣтняго рабства и отъ притѣсненія потомковъ Авраама, то есть, народъ израиль-

скій. Онъ прославилъ его тамъ предъ фараономъ и предъ всѣмъ Египтомъ многими дивными чудесами, а потомъ и въ Черномъ морѣ, которое Божественное Своєю силою изсушилъ и безчисленный народъ израильскій провелъ чрезъ него немокрыми ногами. Но, дабы перечисляя подъ рядъ всѣ, бывшіе тамъ вышеестественныя чудеса, не наскучить вамъ повѣствованіями о томъ, что вамъ и безъ того извѣстно, закончу рѣчь сошествіемъ Божиимъ на верхъ горы Синайской, для непосредственнаго собесѣдованія, гдѣ Онъ и явилъ ему Себя, на сколько можно человѣческой немощи воспринять явленіе Божіе, — говорилъ съ нимъ, какъ другъ говоритъ со своимъ другомъ и далъ ему законъ, писанный на скрижаляхъ изъ камня сапфира, начертавъ на нихъ Своимъ Божественнымъ перстомъ десять заповѣдей, живя по которымъ и направляя себя по нимъ, люди могли бы благоугодить Богу. Что эти блаженные мужи были таковы и столь дивны, и что Самъ Создатель всѣхъ и Владыка чрезъ нихъ благолѣпно, по неисчетному Своему человѣколюбію, ввелъ свой законъ въ человѣческую жизнь, — объ этомъ довольно много сказано. А о самомъ Спасителѣ нашемъ, Христѣ Богѣ, Который всю, вообще, видимую и невидимую тварь просвѣтилъ евангельскою проповѣдію, или что то-же, невечернимъ свѣтомъ непогрѣшительнаго боговѣдѣнія и благочестія, — представляется излишнимъ и говорить. Объ этомъ говорить пророкъ: *покры небеса добродѣтель его, и хваленія его исполнь земля, и опять: и сіяніе его яко свѣтъ будетъ* (Аввак. 3, 3. 4). Начиная съ самаго столпотворенія, послѣ бывшаго при Ноѣ потопа, когда люди умножились по всей земли, и родъ человѣческой омрачился всякою злобою и всякимъ видомъ нечестія и прелестію идолослуженія, — кто могъ, до самаго превышающаго всякій умъ и слово воплощенія Бога-Слова, вполне избавить родъ нашъ отъ этой прелести и насадить въ насъ опять великую и преестественную тайну благочестія, которая пророкомъ названа сіяніемъ и свѣтомъ. Сіяніемъ потому, что ранѣе она заключалась въ одномъ народѣ и въ одной странѣ іудейской и мѣстно

ихъ озаряла; свѣтомъ же, какъ распространившуюся уже оттуда и вполнѣ озарившую всѣ языки, чрезъ блаженныхъ апостоловъ, какъ сказано въ Писаніи: *освѣтиша молнія твоя вселенную* (Пс. 76, 19). Можно и иначе понимать это пророческое изреченіе. Сіяніе—это данный Моисеемъ законъ, какъ не совершенный, по слову божественнаго апостола, который говоритъ: *ничто же бо сотворилъ законъ* (Евр. 7, 19), или какъ объяснилъ Самъ податель обоихъ законоположеній, сказавъ о законѣ Моисеевомъ: *не придохъ разорити законъ или пророки, но исполнити* (Мѳ. 5, 17), то есть: усовершенствовать его, какъ не совершенный. Ибо законъ Моисеевъ наказуетъ только самыя дѣйствія грѣха, говоря: не прелюбы сотвори, не убій, не укради и такъ далѣе. А евангельскій законъ новаго завѣта самыя причины поименованныхъ грѣховъ объявляетъ подлежащими страшному осужденію, говоря: *Азъ же глаголю вамъ: иже аще воззритъ на жену во еже вождельти ея, уже любодѣйствова съ нею въ сердце своемъ* (Мѳ. 5, 28). И опять: *всякъ гнѣвайся на брата своего всуе, повиненъ есть суду: иже бо аще речетъ брату своему рака, повиненъ есть сонмищу, а иже речетъ уроте, повиненъ есть гееннѣ огненной* (Мѳ. 5, 22); такъ и объ остальномъ. Ибо началомъ и причиною убійства служить безмѣрная ярость и гнѣвъ, какъ блуда—лукавое похотливое взираніе. Итакъ, ветхій законъ, какъ показующій только грѣховныя дѣянія, приравнивается сіянію; ибо сіяніемъ называется, обыкновенно, утренній на зарѣ, такъ сказать, безсолнечный свѣтъ; совершенный же свѣтъ, это—евангельскій законъ, какъ дѣлающей челоуѣка совершеннымъ по Богу и возводящей его на первообразную доброту преблагаго Бога, создавшаго его по образу Своему и по подобію.

Сказавъ сколько нужно было о Христѣ Спасителѣ и объ установленной Имъ истинной вѣрѣ, обратимся съ помощію Божіею къ обличеніямъ нечестія сквернаго Магомета. Въ началѣ этого слова сказано нами, что три нѣкоторыя свойства наиболѣе составляютъ необходимѣйшую принадлежность спасительной и непогрѣшительной вѣры въ

Бога, то есть: самимъ ли Богомъ установлена она, и праведенъ ли и преподобенъ и благочестивъ и исполненъ ли всякой боговдохновенной премудрости и непогрѣшительнаго разума тотъ, чрезъ котораго Владыка всѣхъ ввелъ ее въ жизнь человѣческую, и согласна ли она во всемъ съ догматами и преданіями боговдохновенныхъ пророковъ и апостоловъ. Оставивъ нынѣ разсмотрѣніе перваго и послѣдняго изъ сихъ свойствъ, разсмотримъ прежде среднее между ними. Ибо когда это свойство будетъ разоблачено, тогда и остальные удобно разоблачатся. Начну же съ слѣдующаго. Что этотъ скверный льстецъ и предтеча самаго нечестивѣйшаго антихриста сначала не былъ причастенъ ни благочестію, ни какой-либо премудрости и не имѣлъ никакого научнаго образованія, это явственно доказываетъ существующая о немъ повѣсть, которую я слышалъ отъ достовѣрныхъ мужей, достовѣрно знавшихъ касающееся его. Они рассказывали, что онъ былъ работникомъ одного богатаго измаильтянина въ Аравіи, извозничествовалъ у него и часто по найму бывалъ въ Палестинѣ и въ Сиріи съ купцами измаильскими и сирійскими. Когда же господинъ его умеръ, то прежняя его госпожа, полюбивъ его, сдѣлала его своимъ сожителемъ и наслѣдникомъ всѣхъ своихъ имѣній. Получивъ большое богатство и имѣя старѣйшинство въ своемъ аравійскомъ народѣ, захотѣлось ему и законоположеніе новое ввести, и сродное ему племя аравійское, служащее идоламъ, отклонить отъ этого и привести будто-бы въ благочестивую вѣру. Когда онъ занялся размышленіемъ о семъ, то источникъ всякаго зла—дѣволъ, всегда ратующій и навѣтующій противъ благочестиваго хрістіанскаго рода, привелъ къ нему орудіе, соотвѣтствующее его злобѣ и сквернѣ,— іудеянина нѣкоего, именовъ Илію, который за какую-то свою ересь былъ прогнанъ живущими въ Іерусалимѣ іудеями. Этотъ, будучи любезно принятъ сквернымъ Магометомъ, научилъ его всякому іудейскому зловѣрію и ереси: научилъ знать единаго Бога въ единомъ лицѣ, а не тріипостаснаго; также научилъ обрѣзываться, не ѣсть

свиное мясо, часто очищать себя водой отъ случающихся ежедневно согрѣшеній и многому другому, соблюдаемому іудеями; женъ же брать себѣ сколько кто хочетъ и можетъ содержать. Всему этому научилъ его іудеянинъ, чего раньше онъ совершенно не зналъ. Другого учителя зловѣрія, на большее прельщеніе человѣческаго рода, злокозненный діаволь представилъ ему въ лицѣ нѣкоего инока, выгнаннаго изъ Константинополя за аріанскую ересь и другія богомерзкія его хулы. Тотъ, придя къ нему, и уразумѣвъ малоразвитость его ума, и что онъ нисколько не свѣдущъ въ дѣлахъ божественныхъ,—преподанныхъ ему ранѣе іудеяниномъ не похулилъ и не отвергнулъ, а напротивъ утвердилъ его въ нихъ; отъ себя же всѣялъ въ него всю ересь аріанскую, научивъ его почитаемаго хрістіанами Христа называть не Богомъ, а только человѣкомъ, исполненнымъ всякой святости, превосходящимъ святостію всѣхъ бывшихъ отъ вѣка пророковъ, но исповѣдывать его не Богомъ и не Сыномъ Божіимъ, но рабомъ Божіимъ, и твореніемъ Божіимъ, а не Творцемъ. Божественную книгу Святыхъ Евангелій онъ научилъ его почитать и лобызать, какъ спешую съ неба, и нѣкоторыя другія, подобныя симъ, преподавалъ ему ученія, за что и удостоился отъ него бѣльшой почести, чѣмъ іудеянинъ. Позавидовавъ ему въ этомъ, іудеянинъ вознамѣрился погубить инока—аріанина, что и привелъ въ исполненіе слѣдующимъ образомъ. Однажды скверный Магометъ отправился ради прогулки въ поле, имѣя съ собою и обоихъ сихъ учителей. Проѣхавшись и достаточно насладившись прогулкой, они сѣли трапезовать; насытившись пищей и напившись вина, легли спать, при чемъ по обѣимъ сторонамъ ученика легли учителя его. Магометъ и инокъ заснули крѣпкимъ сномъ, іудеянинъ же не спалъ. Вставъ съ своего ложа и взявъ Магометовъ мечъ, онъ зарѣзалъ имъ окаяннаго инока, а самъ легъ и притворился спящимъ. Вскорѣ послѣ того Магометъ пробудился и, увидѣвъ лежащаго возлѣ себя инока зарѣзаннымъ, очень смутился, разбудилъ іудеянина и сталъ пре-

пираться съ нимъ по поводу убійства инока. Іудеянинъ же, горячо возражая ему и оправдывая себя, говорилъ Магомету: „Посмотримъ, чей мечъ окровавленъ, и по этому узнаемъ, кто его обезглавилъ.“ Когда же оба вынули изъ ноженъ свои мечи, то мечъ магометовъ оказался въ крови. Тогда іудеянинъ говоритъ Магомету: „Вотъ, твой мечъ разрѣшилъ сомнѣніе и свидѣтельствуешь о мнѣ, что я не повиненъ въ крови этого человѣка.“ Тогда, какъ передаетъ повѣсть о семъ, Магометъ сильно устыдился своего дѣла и постановилъ законъ для своихъ единомысленниковъ и для послѣдователей его безвѣрія, отнюдь не пить вина, такъ какъ оно служитъ причиною убійства.

Но здѣсь слѣдуетъ вернуться къ прежнимъ коварнымъ дѣйствіямъ убитаго инока, и что сдѣлано имъ къ утверженію новоявленной бѣсовской прелести сквернаго Магомета; сказавъ сначала объ этомъ, перейду къ повѣствованію объ остальномъ его нечестіи, на сколько поможетъ мнѣ видящій истину Іисусъ Христосъ, Который есть надо всѣми Богъ.

Супруга сквернаго сего (Магомета) сильно скорбѣла о томъ, что супругъ ея на каждое новолуніе сильно страдаетъ и, какъ лунатикъ, пускаетъ изъ устъ пѣну, падаетъ на землю и терпитъ страшныя мученія отъ лукаваго демона, и по этой причинѣ хотѣла съ нимъ развестись. Скверный Магометъ открываетъ все это иноку и просить его помочь ему, если что можетъ. Тотъ говоритъ ему: „Нисколько объ этомъ не сокрушайся: я избавлю тебя отъ этой новой скорби, только дозвожь мнѣ поговорить съ твоею супругою.“ Съ дозволенія Магомета, инокъ вошелъ къ ней, поговорилъ съ нею много о пророкахъ и о бывшихъ имъ отъ Бога откровеніяхъ посредствомъ явленій ангельскихъ, и что пророкамъ Божиимъ является иногда нѣчто страшное отъ посылаемыхъ имъ отъ Бога ангеловъ, и часто, будучи не въ состояніи перенести страшное ихъ видѣніе, они падаютъ въ ужасѣ на землю. „Нѣчто подобное, говорить, случается и съ твоимъ мужемъ, когда сходитъ къ нему съ неба архангелъ Гавріиль; открывая ему Божія

повелѣнія и совѣты. Поэтому тебѣ слѣдуетъ радоваться, госпожа, и хвалиться, что ты сподобилась быть женою такого мужа. “Такими злострастями рѣчами, льстець тотъ — инокъ, убѣдилъ женщину и чрезъ нее вскорѣ прославилъ его пророкомъ между народомъ аравійскимъ, ибо супруга его безъ стѣсненія хвасталась каждой женщиною, называя себя женою пророка Божія. Когда же пронеслась о немъ такая слава среди нечестиваго народа аравійскаго, занятаго скотоводствомъ и живущаго по скотски: то всѣ стали почитать его, какъ новоявленнаго пророка и истиннаго наставника. Пользуясь симъ и руководимый полнымъ безстрашиемъ, этотъ сквернѣйшій человекъ началъ имъ предписывать законы. Имѣя въ себѣ всецѣло живущимъ самаго діавола, который и говорилъ чрезъ него то, что служить къ вѣчной гибели слушающихъ, онъ дозволилъ имъ всякоз, вообще, наслажденіе и все то, что можетъ услаждать гортань, чрево и подчревное, говоря, что на то мы и сначала были созданы отъ общаго всѣхъ Создателя, и что поэтому въ созданномъ имъ раю Создатель приготовилъ для нихъ, по словамъ сквернаго сего, три рѣчки, состоящія изъ меду, вина и молока, и отроковицъ множество прекрасныхъ, съ которыми они будутъ весь день совокупляться и которыя на другой день опять оказываются дѣвами.

Давая имъ такія обѣщанія по смерти, и обманывая ихъ такими льстивыми рѣчами, скверный сей содѣлался для нихъ любезнымъ наставникомъ къ ихъ вѣчной гибели. Окончательно же прельстилъ онъ ихъ и убѣдилъ принимать всей душой вводимыя имъ узаконенія и обѣщанія слѣдующимъ образомъ, какъ передали намъ писаніемъ знающіе это достоверно. Придумывая, какимъ бы способомъ утвердить послѣдователей своихъ въ богомерзкихъ своихъ узаконеніяхъ, а себя прославить и показать равнымъ ученикамъ Христовымъ, принявшимъ въ видѣ огненныхъ языковъ Святаго Духа, нечестивецъ сей избрѣтаетъ такую хитрость. Домашняго голубя научилъ онъ садиться ему на плечо и доставать изъ уха его пищу,

заранѣе вложенную туда, и это происходило въ то время, когда онъ велъ свои бесѣды съ варварами. Такимъ способомъ онъ убѣждалъ ихъ въ томъ, что, вразумляемый Духомъ Святымъ, преподаетъ имъ законоположенія и полезныя ученія. Этимъ коварнымъ ухищреніемъ онъ болѣе всего плѣнилъ скотоподобныхъ тѣхъ варваровъ и утвердилъ ихъ въ своемъ нечестіи. А какъ во всякомъ народѣ имѣются нѣкоторые болѣе разумные и разсудительные, то изъ числа этого народа нѣкоторые таковыя подошли къ нечестивому Магомету и сказали ему: „Наставникъ нашъ! Мы слышали, что Моисей, который былъ посланъ отъ Бога въ Египеть, чтобы избавить потомство Авраама отъ долговременнаго порабощенія фараону, сотворилъ много чудесъ въ Египтѣ, и въ Черномъ морѣ, и въ пустынѣ Синайской; также и бывшіе послѣ него Божіи пророки—каждый въ свое время чудодѣйствовалъ; но болѣе всего самъ Христосъ, почитаемый нынѣ всѣми, такъ называемыми хрістіанами, и покланяемый какъ Богъ, сотворилъ дивныя и сверхъестественныя чудеса: ты же какое являешь чудо, видя которое, мы могли бы повѣрить, что ты дѣйствительно посланъ самимъ Вышнимъ быть въ этой жизни нашимъ наставникомъ ко спасенію?“ Онъ же грубо и гордо отвѣтилъ на это, говоря: „Моисей и бывшіе послѣ него, такъ называемые, пророки и самъ Христосъ были посланы отъ Бога съ чудесами и различными знаменіями, а я посланъ съ мечемъ и имѣю повелѣніе убивать непокоряющихся моимъ словамъ“.

Изъ этого грубаго отвѣта, равно какъ и изъ многихъ другихъ его дѣйствій, явствуетъ, что скверный сей не отъ Бога посланъ,—ибо преблагій Богъ никого не нудить,—но отъ богоборца и человѣконенавистника—діавола, на вѣчную погибель послѣдующихъ ему. Діаволь съ начала былъ человѣкоубійцею и, какъ мучитель, услаждается пролитіемъ человѣческой крови; ибо онъ—непримиримый врагъ рода человѣческаго и всѣми средствами усиливается, скверный, всѣхъ вовлечь съ собою въ геенну огненную. А Вышній—человѣколюбець, щедръ, милостивъ,

праведенъ и не *хочетъ смерти грѣшника, но еже обратитися и живу быти ему*, и никого не принуждаетъ и не велитъ кого либо убивать, но кротко и человѣколюбиво всѣхъ призываетъ къ себѣ, говоря: *прїидите ко Мнѣ вси труждающіися и обремененніи, и Азъ упокою вы* (Мѣ. 11, 28). И опять: *аще кто хочетъ по Мнѣ ити, и проч.* (Мѣ. 16, 24). Поэтому, когда сыны Зеведеевы похвалились сжечь огнемъ, сведеннымъ съ неба, не принявшихъ въ свое селеніе Господа, Онъ запретилъ имъ, сказавъ: *не вѣсте, коего духа есте вы; сынъ бо человѣческій не прїиде душъ человѣческихъ погубити, но спасти* (Лук. 9, 58), *и дати душу свою избавленіе за многихъ* (Мѣ. 20, 28).

Итакъ, что касается нечестія, грубости и безумія этого человѣка, и того, что онъ не былъ сколько-нибудь благочестивъ, или причастенъ премудрости, и что никогда не сподобился никакого божественнаго явленія, какъ сподоблялись Божіи пророки, — объ этомъ для разумныхъ и смысленныхъ по Богу достаточно сказаннаго. Ибо какая надобность излишними обличеніями доказывать разумнымъ, что тьма не есть свѣтъ, а тьма, и что ложь не есть истина, но ложь? Слѣдуетъ же теперь показать, что беззаконныя законоположенія и догматы этого сквернаго человѣка не только ни въ чемъ не согласны съ законами и завѣщаніями древнихъ Божіихъ пророковъ и апостоловъ, но что они изобрѣтены имъ къ совершенному отверженію и извращенію божественныхъ евангельскихъ заповѣдей и догматовъ. Хотя во многихъ мѣстахъ проклятыя его книги, называемыя „Коранъ“, на словахъ и превозносятся божественное и священное Евангеліе Христа Спасителя, называя его справедливымъ и правильнымъ, но на дѣлѣ совсѣмъ не то: ибо скверный сей всюду вводитъ законы, противные ему. Что онъ на словахъ не отвергаетъ, а превозноситъ его, — этому не слѣдуетъ удивляться. Вселившійся въ него діаволь, будучи коваренъ и зная, что иначе люди не примутъ его нечестивое законоположеніе, когда свѣтъ евангельскій обильно озарилъ уже всю вселенную, — онъ, и не-хотя, хвалитъ святое Евангеліе,

называя его справедливымъ, будучи самъ неправеднѣйшимъ и кривѣйшимъ и чуждымъ всякой истины и правды. Благовременно можетъ кто-либо, обращаясь къ нему, сказать: „Если ты считаешь божественное и поклоняемое Христово Евангеліе спешшимъ съ неба, и потому называешь и признаешь его справедливымъ и правильнымъ, то зачѣмъ противиться ему, когда оно такъ ясно свидѣтельствуетъ о Божествѣ Христовомъ, говоря: *Въ началѣ бѣ Слово, и Слово бѣ къ Богу, и Богъ бѣ Слово. Сей бѣ искони къ Богу.* (Іоан. 1, 1. 2). Слышишь ли, что Тотъ, Который былъ въ началѣ къ Богу—Слово, есть Богъ, какъ и рождающій Его Богъ-Отець? Ты же, о нечестивѣйшій, зачѣмъ отметаешь Божество Его и называешь Его только святымъ человѣкомъ, лишь высшимъ прочихъ пророковъ? А что Слово есть не только Богъ, но и Создатель всего,—слушай разумно, что говоритъ о немъ нѣсколько далѣе Божественное Евангеліе: *вся Тѣмъ быша, и безъ Него ничтоже бысть, еже бысть.* (ст. 3). Если Имъ пришло въ бытіе все, вообще, видимое и невидимое, то какъ ты считаешь и называешь Его человѣкомъ созданнымъ,—скажи мнѣ, омраченный и безумнѣйшій скотовъ безсловесныхъ? Можетъ ли человѣкъ создать небо и землю и все, что въ нихъ: моря, озера, силы вѣтровъ и, прежде всего, тысячи тысячъ ангельскихъ небесныхъ силъ? Если, дѣйствительно, вѣруешь, что Божественное Евангеліе ниспослано съ неба и что оно справедливо и правильно, какъ ты на многихъ мѣстахъ говоришь, какъ и мы вѣруемъ, то перестань произносить хулы на Христа, называя и считая простымъ человѣкомъ—Суцаго въ началѣ у Бога, Бога—Слово, но исповѣдай Его совершеннымъ Богомъ, какъ и рождающій Его Богъ—Отець. Признавай Его также и совершеннымъ человѣкомъ, воплотившимся въ послѣднее время отъ Духа Святаго и Приснодѣвы Маріи, происходящимъ отъ сѣмени Давидова, а не отъ Маріамъ, сестры Моисеевой, какъ ты, по причинѣ великаго твоего невѣжества и грубости, пустословишь, окаянный. Отъ Моисея и сестры его Маріамъ прошло 1480 лѣтъ до рождества по плоти Іисуса Христа, Который есть надъ

всѣми Богъ, Который плотскимъ рожденіемъ родился при Августѣ кесарѣ, а крестился въ пятнадцатое лѣто царства Тиверія кесаря, какъ повѣствуетъ Божественное Евангеліе отъ Луки. Евангеліе же отъ Іоанна ясно говоритъ такъ: *И Слово плоть бысть, и вселися въ ны* (Іоан. 1, 14). Слышишь ли, нечувственнѣйшій, что слово Божіе, дотолѣ безплотное, впослѣдствіи *плоть бысть*, то есть, стало совершеннымъ по всему человѣкомъ, кромѣ грѣха. *И вселися*, говоритъ, *въ ны*, то есть какъ совершенный человѣкъ помѣщался и жилъ вмѣстѣ съ нами, людьми, принимая пищу и питіе и собесѣдуя. *И видѣхомъ*, говоритъ, *славу Его, славу яко Единороднаго отъ Отца, исполнь благодати и истинны*. Когда же видѣли славу Его?—Тогда, когда Божественною Своею властію Онъ изгонялъ бѣсовъ изъ одержимыхъ ими, когда прокаженныхъ очищалъ единымъ словомъ, когда слѣпымъ даровалъ зрѣніе, хромымъ—хождение, разслабленныхъ исцѣлялъ, сухихъ дѣлалъ здоровыми, мертвыхъ воскрешалъ, какъ отъ сна возбуждая ихъ, когда на горѣ Фаворской явилъ ученикамъ Своимъ красоту божественной доброты и свыше получилъ свидѣтельство отъ Отца, возгласившаго: *Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о немъ же благоволихъ, Того послушайте* (Мѣ. 17, 5). Создатель всѣхъ и Богъ свыше называетъ Его и зоветъ Сыномъ Своимъ возлюбленнымъ и даетъ о Немъ такое свидѣтельство: ты ли называешь его только человѣкомъ и рабомъ Божіимъ? И если Единородный Сынъ Божій есть рабъ, какъ ты, нечестивый, хуля, говоришь, а не Сынъ возлюбленный и Богъ, единосущный раждающему Его Богу—Отцу, то значитъ, что источникъ всякой истины и правды и преподобія, Создатель всѣхъ и Господь—солгалъ, по твоему, именуя Его Сыномъ Своимъ возлюбленнымъ,—и не однажды или дважды, но во многихъ мѣстахъ боговдохновеннаго Писанія ветхаго и новаго завѣта? Вотъ каково твое нечестіе, бѣсовское нечестіе, бѣсовское неистовство и дерзость въ словахъ, проклятый! Слушай же слѣдующее за симъ. *Исполнь, говоритъ, благодати и истинны. Яко законъ Моисеомъ данъ бысть*

благодать же и истина Иисусъ Христомъ бысть (Іоан. 1, 14. 17). Если же Иисусомъ Христомъ *благодать и истина бысть*, какъ говоритъ Божественное Евангеліе, то какъ же ты, о нечестивѣйшій, смѣешь извращать установленія Божіей благодати и истины и богопреданныя повелѣнія своими мудрованіями и завѣщаніями, преданными тобою безчисленнымъ сообщникамъ твоихъ хуленій, собранныхъ тобою по бѣсовскому внушенію въ твоемъ Коранѣ? Но, быть можетъ, по премногому твоему безстыдству и бѣснованію, ты дерзнешь клеветать на христіанъ, говоря, что они сами написали это о Христѣ въ Евангеліи? Пусть будетъ и такъ, какъ ты, клеветца на насъ, говоришь. Неужели же и тѣ пророческія книги, которыя имѣются у евреевъ, и которыя ясно проповѣдуютъ Христа Богомъ, Сыномъ Божіимъ и Творцемъ всего, мы испортили? Первый Моисей говоритъ: *Въ началъ сотвори Богъ небо и землю*. Разумѣешь ли, что Богомъ называетъ онъ Слово Божіе, Которымъ Отецъ небеса утвердилъ, по словамъ божественнаго Давида, который говоритъ: *словомъ Господнимъ небеса утвердишася* (Пс. 32, 6). Блаженный же Іеремія (Варухъ) и велегласный Исаія, не гадательно, но ясно проповѣдуютъ Его Богомъ и человѣкомъ совершеннымъ. Іеремія (Варухъ) такъ говоритъ: *Сей Богъ нашъ, не вмѣнитъя инъ къ Нему*. *Изобрѣте всякъ путь хитрости, и даде ю Іакову отроку своему и Израилю возлюбленному отъ Него*. *Посемъ на земли явися, и съ челоуьки поживе* (Варух. 3, 37. 38). Разумѣешь ли, безумный, что Кого выше онъ исповѣдалъ Богомъ, Тотъ, по его словамъ, явился на земли *и съ челоуьки поживе*, то есть, по непостижимому челоуьколюбію содѣлался челоуькомъ. Услышь, о нечувственный, и Исаію, который яснѣе говоритъ о немъ: *се Дѣва во чревъ приметъ и родитъ Сына и нарекутъ имя Ему Еммануилъ* (Исаіи 7, 14); затѣмъ нѣсколько ниже говоритъ о томъ же родившемся отъ Дѣвы Еммануилѣ: *яко отроча родися намъ, Сынъ и дадеса намъ, Егоже начальство бысть на рамы Его*; затѣмъ приводитъ: *и нарицается имя Его: велика совѣта Ангелъ, чуденъ Совѣтникъ, Богъ крѣпкій, Властелинъ, Князь мира,*

Отецъ будущаго вѣка (Исаи 9, 7). Слышишь ли, что Богомъ сильнымъ, и Властелиномъ, и Начальникомъ мира, и Отцемъ будущаго вѣка признаетъ и проповѣдуетъ онъ новорожденное, данное намъ Отроча-Сына. А что Христосъ есть совершенный Богъ и вмѣстѣ человекъ, о томъ послушай внимательно блаженнаго пророка и царя Давида, который говоритъ о Христѣ такъ: *Богъ Господь и явился намъ, благословенъ грядый во имя Господне* (Пс. 117, 26. 27); то есть, во имя Отца, Которымъ и посланъ былъ на избавленіе рода человѣческаго. Признаетъ же и называетъ Его Богомъ и Господомъ, такъ какъ Ему, какъ человекъ, дана отъ Отца власть на небеси и на земли, какъ Самъ Онъ сказалъ о Себѣ ученикамъ Своимъ по воскресеніи изъ мертвыхъ, говоря: *дадеса Ми всяка власть на небеси и на земли* (Мѡ. 28, 18). Эту Его власть и блаженный Давидъ задолго предвозгласилъ во второмъ псалмѣ, ясно говоря отъ Лица Бога—Отца, говорящаго Единосущному Своему Слову и Сыну такъ: *Господь рече ко Мнѣ: Сынъ Мой еси Ты, Азъ днесь родихъ Тя; проси отъ Мене, и дамъ Ти языки достояніе Твое и одержаніе Твое концы земли. Упасеши я жезломъ желѣзнымъ, яко сосуды скудельниччи сокрушиши я* (Пс. 2, 7—9), то есть, тѣхъ, которые отрицаются Его Божества и не покоряются истинѣ поклоняемой и божественной евангельской проповѣди. О, если бы и тебя, сквернаго и хульника, Онъ сокрушилъ тотчасъ послѣ твоего рожденія! Лучше было бы тебѣ, если бы ты вовсе не родился въ міръ, или, родившись, былъ бы немедленно сокрушенъ этою палицею, которая пасетъ на пажитяхъ животныхъ и на водѣ упокоенія покоряющихся правдѣ и истинѣ евангельской проповѣди, а не покоряющихся ей сокрушаетъ окончательно и заключаетъ въ нескончаемыя мученія, которыхъ ты, сквернѣйшій, уже содѣлался главнымъ наслѣдникомъ, со всѣми согласующимися твоему нечестію.

Для показанія Божества Христа Спасителя и Его Божественной надъ всѣми власти и силы, достаточно сказано доселѣ. Теперь обращусь къ прочимъ сквернаго сего Магомета нечестіямъ и, съ помощію Божіею, из-

обличу его, показавъ, что онъ, дѣйствительно, льстець и волкъ, облеченный въ овечью кожу, и самаго имѣющаго притти богоборца—антихриста предтеча и проповѣдникъ. Скажи мнѣ—ты, нечестивѣйшій всѣхъ нечестивыхъ: такъ какъ ты похваляешь священную книгу Евангелія, то почему не повелѣваешь твоимъ послѣдователямъ креститься во Имя Отца и Сына и Святаго Духа, какъ заповѣдалъ Иисусъ Христосъ, Богъ всѣхъ, Который говоритъ въ Евангеліи отъ Матѳея Своимъ ученикамъ: *идите въ міръ весь, научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, учаще ихъ блюсти вся, елика заповѣдахъ вамъ* (Мѳ. 28, 19). Также и въ Евангеліи отъ Марка говоритъ: *иже въру иметъ и крестится, спасенъ будетъ*. Но ты, по великому твоему безстыдству, всячески скажешь: „И я своимъ послѣдователямъ строго повелѣваю по нѣсколько разъ въ день омывать себя чистою водою.“ Противъ этого твоего богомерзкаго возраженія, я скажу, во первыхъ, слѣдующее: ты кто такой, нечестивѣйшій, или за кого себя считаешь, что смѣешь извращать это второе установленіе непогрѣшительнаго евангельскаго благовѣрія и таинственнаго очищенія? Развѣ ты больше Іоанна Крестителя, который былъ посланъ самимъ Богомъ проповѣдывать народу іудейскому крещеніе покаянія въ оставленіе грѣховъ и который говорилъ крещаемымъ: *азъ убо крещаю вы водою въ покаяніе, грядый же по мнѣ крѣпльй мене есть, Ему же нѣсмь достоинъ понести сапоги; Той вы креститъ Духомъ Святымъ и огнемъ* (Мѳ. 3, 11). Ты же кѣмъ посланъ? Ясно, что—самимъ діаволомъ, для извращенія евангельской проповѣди, такъ какъ онъ ненавидитъ эту проповѣдь, ибо она разоряетъ его козни противъ благочестивыхъ и дѣлаетъ вполне ничтожною его человѣкогубительную силу; для этого ты и посланъ имъ. Ты одною слабою водою омываешь нѣсколько разъ въ день внѣшнее сткляницы и блюда, внутренность же ихъ полна всякой нечистоты и беззаконія, какъ говоритъ Богъ всѣхъ и Спаситель Иисусъ Христосъ о подобныхъ тебѣ фари́сеяхъ и книжникахъ. Крестилъ и Іоаннъ, но только водою; Христосъ же—Духомъ

Святымъ и огнемъ,—не этимъ вещественнымъ огнемъ, который у насъ, но огнемъ Божественной любви, очищающимъ души и сердца вѣрныхъ отъ всякой грѣховной скверны плоти и духа и содѣлывающимъ ихъ боговидными. Если же крещеніе Іоанново, который былъ болѣе всѣхъ пророковъ и посланъ Самимъ Вышнимъ, совершаемое одною водою, не сообщало крещаемымъ ни оставленія грѣховъ, ни Духа Святаго, какъ явствуетъ изъ словъ, сказанныхъ Самимъ Христомъ ученикамъ Своимъ: *Іоаннъ убо крестилъ есть водою, вы же имате креститься Духомъ Святымъ не по мнозыхъ сихъ днехъ* (Дѣян. 1, 5), то какъ ты, нечестивѣйшій, думаешь одною слабою водою очищать себя и послѣдователей своихъ отъ нечестія сердець вашихъ, не будучи посланъ отъ Бога и не крещаясь во имя Отца и Сына и Святаго Духа? Какъ вы очиститесь отъ нечестій вашихъ, если не будете вѣровать всею душею, что распятый добровольно Іисусъ Христосъ есть соприносущный Сынъ и Слово безначальнаго Отца, пришедшій въ міръ грѣшниковъ спасти? Самъ Единородный Сынъ и Слово Божіе явственно объясняетъ это въ Евангеліи отъ Іоанна, говоря: *такъ бо возлюбилъ Богъ міръ, яко и Сына Своего Единороднаго далъ есть, да всякій вѣрующій въ Онъ не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16). И нѣсколько ниже говоритъ: *вѣрующій въ Онъ (Сына), не будетъ осужденъ, а же вѣрующій уже осужденъ есть, яко не вѣрова во имя Единороднаго Сына Божія* (Тамъ же, ст. 18). То же самое говоритъ о немъ и креститель Іоаннъ въ томъ же Евангеліи: *вѣрующій въ Сына имать животъ вѣчный; а иже не вѣруетъ въ Сына, не узритъ живота, но гнѣвъ Божій пребываетъ на немъ* (Тамъ же, ст. 36). Въ силу этого неложнаго изреченія, на тебѣ, болѣе всѣхъ другихъ прежде тебя бывшихъ богоборныхъ еретиковъ, пребудетъ гнѣвъ Божій, такъ какъ ты не одно только Божество Единороднаго отмечаешь, но и самую евангельскую проповѣдь всю злочестиво извращаешь, и всѣми способами ратуешь противъ благочестивой христіанской вѣры и ополчаешься на нее. Какой неправды, какихъ безстыдныхъ дѣлъ и какого без-

законія нѣтъ въ богомерзкихъ твоихъ писаніяхъ и повѣ-
стяхъ? Но дабы, перечисляя всѣ твои нечестія, не вложить
въ мысли благочестивыхъ неисчерпаемую тину твоего
злосмрадія,—предложу два или три изъ нихъ и, обличивъ
ихъ, закончу слово.

Если Божественное Евангеліе почитается у тебя спра-
ведливымъ и правильнымъ и спешимъ съ неба, то за-
чѣмъ ты, нечестивѣйшій узаконяешь противное ему? Оно
говоритъ Саддукеямъ: *прельщается не въдуше писанія, ни
силы Божія; въ воскресеніе бо ни женятся, ни посягаютъ, но
яко ангели на небеси суть* (МѠ. 22, 30); ты же, нечести-
вѣйшій, узаконяешь противное, обѣщая своимъ послѣдо-
вателямъ множество прекрасныхъ отроковицъ, пригото-
вленныхъ Богомъ по воскресеніи, и продолжительное пре-
бываніе въ ненасытномъ безобразномъ скотоподобномъ
студодѣяніи, да еще предъ самимъ Богомъ. О, какое не-
честіе! Воистину, *гробъ отверстъ* гортань твоя, сквернѣйшій,
изрыгающая всякія гнусности, скотскую нечистоту, нестер-
пимый смрадъ и бѣсовскія хулы на Бога, которыми, уни-
чижая Его, утверждаешь, скверный, что Богъ услаждается
ихъ студодѣяніями. Воистину, злѣйшій бѣсъ и богоборецъ,
духъ нечистый, вселившись въ скверной твоей душѣ, дви-
житъ вредоносный твой языкъ говорить и писать такіа
хулы къ прельщенію и вѣчной гибели тѣхъ, которые
покоряются твоему нечестію. Къ тому же, если Божествен-
ное Евангеліе справедливо и правильно, какъ самъ гово-
ришь, и какъ мы вѣруемъ и исповѣдуемъ, то зачѣмъ,
вопреки заповѣданію Евангелія отнюдь не клясться ни
небомъ, ни землею, и ни чѣмъ инымъ, ты, нечестивѣйшій,
повелѣваешь своимъ послѣдователямъ не отказываться
ни отъ какого вида клятвы для обмана хрістіанъ? Для
чего повелѣлъ это ты, нечестивѣйшій, твоимъ послѣдова-
телямъ? Очевидно, что ни для чего иного, какъ только
для того, чтобы такимъ способомъ окончательно истребить
распространившуюся по всей вселенной державу хрістіан-
скихъ царей, властителей и князей.

Многочисленно и разнообразно твое, или лучше ска-

зять—вселившася въ тебя сквернаго бѣса, противъ насъ, благочестивыхъ, коварство и бѣснованіе, которое если бы кто захотѣлъ вполне раскрыть и обличить, то былъ бы принужденъ составить цѣлую огромную книгу. Поэтому, не желая осквернять умъ свой неисчерпаемымъ смрадомъ твоихъ подобныхъ калу обѣщаній и повѣстей, представляю это другимъ, болѣе искусно, чѣмъ я, влаждующимъ даромъ слова. Слѣдующее же твое обѣщаніе вмѣстѣ и хвалю и обвиняю. Ты заповѣдуешь своимъ послѣдователямъ, говоря: „Если кто изъ васъ будетъ когда-нибудь принуждаемъ хрістіанами отречься меня и подвергнется за это мученіямъ, то не отказывайтесь отъ такого отрицанія, хотя бы это случилось съ кѣмъ нибудь изъ васъ и многократно. Это, говоришь, я ни во что не вмѣняю; ибо я щедръ и милостивъ,—не какъ Хрістосъ, Который немилосердъ, и окончательно отлучаетъ отъ себя того, кто однажды Его отречется“. Противъ этого твоего завѣщанія я такъ тебѣ отвѣчу. Если ты признаешь себя праведникомъ и другомъ Божіимъ, и отъ Него посланнымъ къ людямъ какъ законодатель, то какъ же ты самъ себѣ противорѣчишь, и дозволяешь своимъ послѣдователямъ отвергаться тебя, если подвергнутся различнымъ мученіямъ? Выше же ты сказалъ, что посланъ отъ Бога мечемъ и оружіемъ нещадно убивать всѣхъ отметающихся тебя и твоихъ словъ. Однако за это обѣщаніе ты заслуживаешь и похвалу: ибо ты достоинъ, и вполне достоинъ не только того, чтобы отвергались, но и чтобы быть тебѣ отъ всѣхъ, вообще, проклинаемымъ, оплевываемымъ и презираемымъ, какъ нечестивый и явный богоборецъ, и самага грядущаго антихріста предтеча и упоминаемый (въ Писаніи) лживый пророкъ. Ибо писанія твои, завѣты и умышленія, исполнены всякаго нечестія, нечистоты и беззаконія. Какъ же ты, одушевленное орудіе и жилище самага діавола, осмѣливаешься, по великому твоему бѣснованію, называть себя милостивѣйшимъ Самага Хріста, Который есть надъ всѣми Богъ, при чемъ лжешь въ этомъ, какъ и во многомъ другомъ, на Спасителя Хріста? Ибо не того отвер-

гаеть Христось, кто только Его отречется, но того, кто послѣ отреченія не кается, а пребываетъ въ нечестіи, не желая обратиться. Доказательствомъ сего служить верховный Его ученикъ, блаженный Петръ, который трижды отвергся Его во время Его преданія, но покался и горько оплакалъ это, почему не только принялъ его Христось, но и сподобилъ бѣльшей противъ прежняго чести, трижды утвердивъ за нимъ первенство надъ прочими учениками и содѣлавъ истиннымъ пастыремъ. А что ты—лжець и льстець, богоборецъ, посланный самимъ сатаной для извращенія всего Христова Божественнаго Евангелія, на погибель многихъ народовъ, послѣдующихъ тебѣ, въ этомъ самъ Христось въ Божественномъ Евангеліи своемъ облачаетъ тебя, нечестивѣйшій, говоря такъ: *уже нѣсть со Мною, на Мя есть, и уже не собираеть со Мною, расточаетъ* (Мѡ. 12, 30). Если бы и ты былъ со Христомъ, какъ и предпосланные имъ божественные пророки, и бывшіе послѣ нихъ священныя ученики Его и апостолы, а потомъ бывшіе по всей вселенной апостольскіе отцы наши и учителя, которые, какъ свѣтлыя звѣзды, озарили церкви Бога и Спасителя нашего Христа, то ты никакъ не возсталъ бы противъ Христа, но былъ бы во всемъ согласенъ съ Нимъ и съ Его учениками, и собиралъ бы съ Нимъ, а не расточалъ бы, нечестивѣйшій, собранное Имъ. Но, можетъ быть, скажешь, по великому твоему безбожію, что и ты собралъ столько народовъ и постоянно собираешь къ послѣдованію твоему нечестію?—Дѣйствительно, и ты собираешь,—и мы это признаемъ,—но не со Христомъ, и не такъ, какъ Христось, но противоположно Ему. Онъ непогрѣшительнымъ богопознаніемъ и узкимъ и скорбнымъ путемъ, ведущимъ въ жизнь вѣчную, собираетъ чистую пшеницу, то есть святыхъ и богозрительныхъ души, въ свои небесныя житницы, то есть, для жизни вѣчной и царства непоколебимаго. Ты же, о нечестивѣйшій, твоимъ преданнымъ отъ бѣса скотоподобнымъ узаконеніемъ, широкимъ и просторнымъ путемъ, ведущимъ въ вѣчную погибель, собираешь не чистую пшеницу, какъ Христось, но

плевелы и тростникъ, выражаясь словами Евангелія, сгораемая въ вѣчномъ огнѣ вмѣстѣ съ тобою и отцемъ твоимъ, діаволомъ, начальникомъ и собирателемъ и тайно-учителемъ новоявленнаго твоего нечестія. Если бы ты собиралъ со Христомъ, то никакъ не отвергалъ бы, сквернѣйшій, Христово крещеніе, которое совершается во имя Отца и Сына и Святаго Духа, которое очищаетъ всякую скверну грѣховную, а крещаемыхъ, приѣмлющихъ оное съ правую вѣрою и искреннимъ желаніемъ, содѣлываетъ богоподобными. Если бы ты собиралъ со Христомъ, то никакъ не отвергалъ бы превосходящую всякій умъ и слово—тайну святой и поклоняемой Троицы, но исповѣдалъ бы съ нами Отца безначальнаго и присносущнаго, Сына единосущнаго и собезначальнаго Отцу, и Духа Святаго соприсносущнаго Имъ и собезначальнаго,—тріединаго Бога въ трехъ ипостасяхъ, нераздѣльно раздѣляемаго и опять неслитно соединяемаго существомъ. Если бы ты былъ со Христомъ и съ Нимъ собиралъ, то училъ бы своихъ послѣдователей знать, что по воскресеніи ни женятся, ни посягаютъ, но яко ангелы Божіи пребываютъ на небеси, какъ учитъ божественное Христово Евангеліе (Мѣ. 22, 30), и не обѣщаль бы имъ по смерти и послѣ воскресенія изъ мертвыхъ красивыхъ отроковицъ, и рѣкъ вина, молока и меду, и рая, оскверняемаго и отвергаемаго по причинѣ ненасытнаго и скотоподобнаго насыщенія твоего и твоихъ послѣдователей; но говорилъ бы и ты со Христомъ и съ Павломъ премудрымъ: *нѣсть царство Божіе брашно и питіе, но правда и миръ и радость о Дусѣ Святѣ* (Рим. 14, 17). Если бы ты стоялъ со Христомъ и съ Нимъ собиралъ, то завѣщаль бы своимъ послѣдователямъ, говоря: если кто хочетъ итти вслѣдъ Христа, то есть, войти въ царство небесное, тотъ пусть отвержется самого себя, то есть, своихъ похотей плоти и души своей, и пусть возьметъ крестъ свой, чѣмъ обозначается добровольное умерщвленіе своихъ чувствъ, и вслѣдъ Его пусть ходитъ, то есть, пусть проводитъ жизнь по Его святымъ заповѣдямъ. Ты же, законополагая и завѣщая противное сему,

ясно доказываешь, что ты посланъ самимъ богоборцемъ—сатаной, какъ предтеча антихристовъ, на погибель многихъ народовъ, проводящихъ скотоподобную жизнь.

Надлежало бы намъ, узнавъ изъ всѣхъ боговдохновенныхъ писаній твою во всемъ бѣсовскую прелесть и твое нечестіе, здѣсь закончить слово касательно истины и не трудиться напрасно въ излишнемъ многословіи, доказывая, что тьма не есть свѣтъ, но тьма, и что навозъ не есть вкусный хлѣбъ, но смердящій калъ: таковы всѣ твои, сквернѣйшій, и законоположенія, и обѣщанія, и повѣствованія. Воистину скотскій былъ у тебя нравъ, исполненный всякой злобы и бѣсовскаго лукавства! А такъ какъ ты, по великому твоему бѣсовскому тщеславію и безумію, осмѣлился сказать о себѣ, что восходилъ на небо, и что тамъ ты видѣлъ богомерзкое имя свое врѣзаннымъ на правой сторонѣ престола Божія, и что видѣлъ самаго Бога, Коего никто никогда изъ людей не видѣлъ, какъ засвидѣтельствовалъ Единородный Сынъ Божій, Который говоритъ въ Евангеліи отъ Іоанна: *Бога никто видѣ нигдѣ же, Единородный Сынъ, Сый въ лоно Отчи, Той исповѣда* (Іоан. 1, 18), то и представляется намъ необходимымъ еще продолжить слово истинѣ евангельской и изблечить тебя въ этомъ, какъ и во многомъ другомъ, что ты лжешь и подобно діаволу велерѣчишь и хвалишься. Изблечить же тебя не простой какой-нибудь мудрецъ міра сего, но самъ Христось, вѣстасная Бога—Отца Премудрость, Которая и сотворила все существующее и сохраняетъ. Онъ такъ говоритъ въ Евангеліи отъ Іоанна къ Никодиму, одному изъ князей іудейскихъ, который пришелъ къ Нему ночью: *аминь, аминь глаголю тебѣ, аще кто не родится свыше, не можетъ видѣти царствія Божія* (Іоан. 3, 3). И опять тамъ же: *аминь, аминь глаголю тебѣ, аще кто не родится водою и духомъ, не можетъ внити во царствіе Божіе* (ст. 5), и къ этому присовокупляетъ, говоря: *и никтоже взыде на небо, токмо сшедый съ небесе, Сынъ челоувческій, Сый на небеси* (ст. 13). Таковы достопоклоняемая слова Бога всѣхъ и Спасителя, Иисуса Христа, сказанныя Никодиму. Ты же,

нечестивѣйшій, все это вмѣнивъ какъ бы ни во что, говоришь о себѣ, что взошелъ на небо, тогда какъ вовсе не рожденъ свыше, не крестился водою и Духомъ Святымъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, и не исповѣдуешь Христа истиннымъ Богомъ и Творцемъ всего. За кого ты себя считаешь, нечестивѣйшій и сквернѣйшій всѣхъ прежде бывшихъ богомерзкихъ еретиковъ? Владыка всѣхъ и Богъ говоритъ: *никтоже взыде на небо*, а ты, извращая божественное сіе изреченіе, говоришь о себѣ, что взошелъ на небо. Неужели ты больше Авраама и Исаака и Іакова, самаго Моисея и Аарона, Іліи и Елисея и прочихъ, послѣ нихъ бывшихъ боговдохновенныхъ пророковъ, изъ которыхъ никто не взошелъ на небо, по божественному изреченію Бога всѣхъ и Спасителя Христа? За какую же твою добродѣтель, или за какое благовѣріе, за какую правду и истину и ревность къ евангельской истинѣ, удостоился ты отъ Бога такого восхода? О, какое страшное хуленіе и нечестіе! Тѣ родились по обѣтованію Божію и считаются происходящими отъ благословеннаго сѣмени Авраама, Исаака и Іакова, и проводили жизнь непорочно, по святымъ Божіимъ заповѣдямъ,—и не хвалятся, что взошли на небо, ты же, родившійся отъ Измаила, сына рабыни Агари, прогнаннаго, по повелѣнію Божію, отъ наслѣдія Авраамова, и признаваемый происходящимъ отъ возненавидѣннаго Богомъ колѣна Исавова, и при томъ извращая и отвергая святыя заповѣди и Богомъ преданное ученіе и повелѣнія Іисуса Христа, родословимаго по плоти отъ благословеннаго сѣмени тѣхъ,—ты ли взошелъ на небо и видѣлъ Самаго Бога, котораго никогда никто не видалъ и видѣть не можетъ, какъ утверждаетъ апостоль, и имя свое богомерзкое видѣлъ врѣзаннымъ на правой сторонѣ престола Владыки? Воистину, ты ученикъ и подражатель отца твоего—дѣвола, который похвалился нѣкогда, говоря: *свыше звѣздъ небесныхъ поставлю престолъ мой, взыду выше облакъ, буду подобенъ Вышнему* (Исаи 14, 13. 14). Въ храмъ свой, который въ Іерусалимѣ, Богъ строго воспретилъ закономъ Моисеевымъ входъ моавитянину и аммонитянину:

тебѣ ли сквернѣйшему, происходящему изъ ихъ рода, Онъ дозволилъ восходъ на небо? Но что общаго у свѣта со тьмою, или какое общеніе Христу съ велиаромъ? Онъ—Свѣтъ мысленный, Который просвѣщаетъ всякаго человѣка, грядущаго въ міръ, какъ Самъ о Себѣ говоритъ: *Азъ свѣтъ въ міръ придохъ* (Іоан. 12, 36), и опять: *Азъ есмь свѣтъ міру, и ходяи по Мнѣ не имать ходити во тмѣ, но имать свѣтъ животный* (Іоан. 8, 12). Кто вѣритъ во Христа, крестился во имя Отца и Сына и Святаго Духа, какъ заповѣдалъ Христось, и идетъ вслѣдъ Его, то есть, жительствуетъ по Его спасительнымъ заповѣдямъ, тотъ имѣетъ свѣтъ животный, который есть истинный разумъ Богопознанія, а не ходитъ во тмѣ твоей бѣсовской прелести и твоего нечестія, сквернѣйшій. Христось—Свѣтъ, пришедшій въ міръ, именуемый въ Священномъ Писаніи Солнцемъ правды, Который присносіяющими лучами евангельскаго боговѣдѣнія и узаконенія озарилъ всю вселенную. Ты же, нечестивѣйшій, — тьма и злой волкъ, душегубецъ, бѣсъ во плоти и прелестникъ, пришелъ въ міръ, чтобы всячески прельстить скотоподобныхъ людей тьмѣ, что дозволяешь имъ всякое беззаконіе и всякую неправду. О Христѣ Спасителѣ и о Его Божествѣ, о боговѣдѣніи, истинномъ благочестіи и вѣчномъ царствіи, и о томъ, что Онъ имѣлъ притти въ міръ сей и воплотиться отъ Духа Святаго и чистой непорочной Дѣвицы, и наставить на путь непогрѣшительнаго боговѣдѣнія и благочестія и всякой правды отпадшее бѣдное естество человѣческое, объ этомъ не только все боговдохновенное пророческое и повѣствовательное писаніе говоритъ и изъясняетъ, но и многіе изъ еллинскихъ мудрецовъ предузнали, будучи вразумлены Богомъ, и помѣстили въ своихъ писаніяхъ,—одни гадательно и прикровенно, а другіе — ясно и открыто. Изъ нихъ первый—Орфей, древній премудрый еллинскій поэтъ, говоритъ о Христѣ, что Онъ имѣетъ родиться отъ Дѣвы (Маріи). А премудрыя пророчества гадательницы Сивиллы о явленіи Христа Спасителя, о спасительныхъ Его страданіяхъ, о воскресеніи изъ мертвыхъ Его и всѣхъ отъ

начала умершихъ,—какое жестокое сердце и какую невѣрную душу не въ состояніи смягчить и убѣдить, чтобы исповѣдывать, что Иисусъ Христосъ, распятый при Понтійскомъ Пилатѣ, есть единый истинный всесильный Богъ? Какимъ же образомъ возмогла она произнести такія предсказанія о Христѣ? Очевидно, что она промыслительно была просвѣщена Богомъ, чтобы таинство Христова воплощенія имѣло удостовѣреніе не только изъ боговдохновенныхъ писаній еврейскихъ, но и отъ самыхъ отчужденныхъ отъ Бога еллиновъ. О тебѣ же, нечестивѣйшій, какое когда боговдохновенное писаніе упомянуло, какъ о добромъ и посланномъ отъ Бога? Какъ о добромъ—ни одно, а какъ о татѣ, о звѣрѣ, о свиньѣ и дикомъ вепрѣ, ошипываемомъ и поядошемъ избранную лозу Господню, которую насадила десница Вышняго,—объ этомъ все боговдохновенное писаніе поминаетъ и изъясняетъ твое богоборное бѣшенство, коимъ ты бѣсишься противъ истины евангельской, усиливаясь окончательно истребить ее съ лица земли. Ты, воистину,—тотъ упоминаемый въ Евангеліи тать, который *приходитъ, да украдетъ и убіетъ и погубитъ*. Лъстивыми своими рѣчами и обѣщаніями широкаго и пространнаго пути, ты крадешь человѣческія души, уловляя ихъ въ свое нечестіе, мысленно закалаешь ихъ въ жертву богоборцу, отцу твоему—дѣволу, и окончательно погубляешь, увлекая съ собою на самое мрачное дно ада. Ты, воистину,—та свинья и тотъ дикій *вепрь отъ дубравы*, то есть, изъ чаши безчисленныхъ твоихъ лжеученій, который *озоба и пояде* (Пс. 79, 14), правильнѣе же всегда ошипываетъ и поядаетъ избранную лозу, которую насадила десница Вышняго (тамъ же ст. 16). Ты—тотъ мысленный *волкъ* (Іоан. 10, 12), который похищаетъ изъ благочестиваго стада словесныхъ овецъ Христа Спасителя и разгоняетъ ихъ—увы! —по причинѣ нерадѣнія ихъ пастырей (тамъ же ст. 13). Ты, безъ сомнѣнія,—тотъ звѣрь, который восходитъ отъ земли, то есть, изъ скотской жизни, и имѣетъ два рога, подобные агнчимъ, собесѣдующій съ первымъ звѣремъ, то есть, антихристомъ, содѣйствуя ему

въ прельщеніи многихъ неутвержденныхъ народовъ и предуготовляя ему кривые пути, отводящіе въ вѣчную погибель. Два же рога агничихъ присвоиваетъ тебѣ божественное пророческое откровеніе, показывая этимъ ясно твое лицемѣрное злокозненное поведеніе,—что ты изъ обоихъ завѣтовъ Божіихъ позаимствовалъ нѣкоторые обычаи и завѣщанія. Ибо послѣдуя іудеямъ, ты признаешь въ Богѣ одну упостась, а не три, какъ учитъ божественное Хрістово Евангеліе и всѣ древніе боговдохновенные богословы, и повелѣваешь твоимъ послѣдователямъ обрѣзываться, гнущаться свиного мяса, очищать себя частыми омовеніями, и узаконяешь имъ другіе суетные и неполезные іудейскіе обряды. Таковы хитрыя твои дѣйствія относительно іудеевъ; относительно же хрістіанъ показываешь видъ, что не вполне отвращаешься отъ Хріста, какъ іудеи, но на половину исповѣдуешь Его, называя святымъ Божіимъ пророкомъ, несравненно высшимъ всѣхъ пророковъ, но не Богомъ и не Сыномъ Божіимъ, а считаешь и называешь Его рабомъ Божіимъ. Божественное Евангеліе сильно хвалишь, превозносишь и свидѣтельствуешь о немъ, какъ о святомъ и спешшимъ съ неба, содержащіеся же въ немъ божественные догматы и повелѣнія всѣ, вообще, попираешь, нечестивѣйшій, и всѣми силами стараешься ниспровергнуть. Но не одолѣетъ вполне злоба добродѣтели, и нечестіе не побѣдитъ непогрѣшительнаго богоразумія. Сказано самимъ Богомъ, Іисусомъ Хрістомъ въ Божественномъ Евангеліи: *всякъ падый на камени семъ, сокрушится: а на немже падетъ, сотрѣетъ и* (Мѡ. 21, 44). Это тотъ камень, который божественный пророкъ Даніилъ видѣлъ тайно отдѣлившимся отъ горы, безъ руки мужеской, и сокрушившимъ составленное изъ различныхъ частей тѣло, показанное во снѣ Навуходносору, царю Вавилонскому; самый же камень превратился въ гору великую и покрылъ всю землю. Этотъ мысленный камень сокрушитъ всячески и тебя, когда ты окончательно падешь на него, и предастъ тебя глубинамъ забвенія; какъ и всѣхъ, подобныхъ тебѣ нечестивыхъ го-

нителей и мучителей, взбѣсившихся противъ него. Ибо неложень, страшень и всесилень Богъ и Отець Единороднаго Сына и Слова Своего, Исуса Христа, надъ всѣми Бога, о Которомъ и ради Котораго даетъ такія обѣщанія, говоря устами Давида, пророка и царя: *положитъ помощь на сильнаго, вознесохъ избраннаго отъ людей Моихъ: обрѣтохъ Давида раба Моего, елеемъ святымъ Моимъ помизахъ Его. Ибо рука Моя заступитъ Его, и мышца Моя укрѣпитъ Его* (Пс. 88, 20 и далѣе). Затѣмъ, чтобы кто-либо не подумалъ, что это сказано о Давидѣ, сынѣ Иессеевѣ, присовокупляетъ, говоря: *ничтоже успѣетъ врагъ на Него, и сынъ беззаконія не приложитъ озлобити Его*. Противъ Давида возмогъ врагъ—дѣволъ, который называется и сыномъ беззаконія, ввергнувъ его въ грѣхъ прелюбодѣянія и убійства Ури; на Богочеловѣка же Слово никакъ не возмогъ, хотя и трижды къ нему приступалъ, когда Онъ постился въ пустыни, но, будучи трижды низложенъ Имъ, отступилъ отъ Него со стыдомъ. Далѣе сказано: *И съѣху отъ лица Его враги Его, и ненавидящія Его побѣжду. И истина Моя и милость Моя съ Нимъ, и о имени Моемъ вознесетъ рогъ Его: и положу на мори руку Его, и на рѣкахъ десницу Его. Той призоветъ Мя: Отець Мой еси Ты, Богъ Мой и заступникъ спасенія Моего. И Азъ первенца положу Его, высока паче царей земныхъ*. Все это показываетъ божественное заступленіе, силу и славу и царство Богочеловѣка—Слова по человѣчеству: ибо Онъ Богъ и Царь всѣхъ, сущихъ на земли, Вседержитель и всесильный Господь.

А что евангельскій завѣтъ, который Онъ преподавалъ священнымъ ученикамъ Своимъ, а чрезъ нихъ и всѣмъ вѣрующимъ въ Него, пребудетъ до конца непреложнымъ, и не переменится, какъ ветхій, и что сѣмя Его, то есть, родъ хрістіанскій, пребудетъ во вѣки,—услышь, что далѣе говоритъ Богъ Отець: *въ вѣкъ сохранию Ему милость Мою, и завѣтъ Мой въренъ Ему*, то есть, непоколебимъ и непреложень, и *положу въ вѣкъ вѣка сѣмя Его*, то есть, вѣрующихъ въ Него, и *престолъ Его*, то есть, царство Его, *яко днѣ неба*, то есть, безконечно, какъ и нѣсколько ниже го-

ворить: *единою кляхся о Святѣмъ Моемъ, аще Давиду солжу; сѣмя Его во вѣкъ пребудетъ, и престолъ Его яко солнце предо Мною, и яко луна совершена въ вѣкъ.* Затѣмъ приводитъ, говоря: *и свидѣтель на небеси вѣренъ, то есть, самъ Я, Создатель всего, свидѣтель Христу Моему, что все это такъ будетъ, какъ Я клялся о Святомъ Моемъ, что не солжу Давиду, то есть Христу, почитаемому по человѣчеству отъ сѣмени Давида, сына Иессеева.* Если же это такъ написано о Христѣ самимъ блаженнымъ пророкомъ и царемъ Давидомъ, какъ бы отъ лица Самого Бога, и такъ исполнилось, то ты, нечестивѣйшій, извращающій все Христово Евангеліе, отрицающійся Божества Его и силы господства, попирая всѣ Его святыя заповѣди и не приѣмля догматовъ о Святой царствующей Троицѣ, возставая на Христово Евангеліе и христіанскій народъ всякимъ способомъ гоня и преслѣдуя и стараясь окончательно истребить его,—не предтеча ли ты явственно и лживый пророкъ самого антихриста, хотя въ настоящее время и не дано тебѣ еще чудеса и знаменія ложныя творить, какъ написано о томъ, и не поставилъ еще ты образа перваго звѣря, разумѣю, антихриста, и не принуждаешь прельщенныхъ! поклоняться образу змінному? Хотя ты и не дѣлаешь еще начертаній на челахъ и на десной рукѣ ихъ такъ, чтобы не имѣющіе сего начертанія не могли ни продать, ни купить, ибо не настало еще время этой прелести и явленія сына погибели, но въ свое время все это всячески будетъ исполнено, по неизглаголаннѣмъ судьбамъ Божиимъ, преемникомъ и исполнителемъ твоего богоборнаго нечестія. Если, какъ сказано выше, Создателемъ всѣхъ съ клятвою обѣщано, что сѣмя Христа Его, то есть родъ христіанскій, пребудетъ во вѣки вѣковъ, и престолъ Его, яко солнце предъ Богомъ—Отцемъ, то значить, что твое нечестивое сѣмя, какъ противное Христу, истребится на вѣки, какъ говоритъ Священное Писаніе: *яко грѣшницы погибнутъ, врази же Господни, купно прославитися имъ и возвестися, исчезающе яко дымъ исчезоша* (Пс. 36, 20). Услышь же и причину вѣчнаго пребыванія благо-

честивыхъ: *яко благословящіе Его*, то есть, Христа, *наслѣдуютъ землю* (тамъ же 22), то есть горній Іерусалимъ, по которому ходятъ ноги кроткихъ; *кленущіи же Его*, то есть, Христа, *потребятсяъ*, какъ и нѣсколько ниже говоритъ: *беззаконницы же изженутся и сѣмя нечестивыхъ потребится. Праведницы же наслѣдуютъ землю, и вселятся въ вѣкъ вѣка на ней.* И опять немного ниже говоритъ: *храни незлобіе, и виждь правоту, яко есть останокъ челоуѣку миру. Беззаконницы же потребятся вкупѣ, останцы же нечестивыхъ потребятся; спасеніе же праведныхъ отъ Господа* (Пс. 36, 28. 29. 37. 38).

Ты же, нечестивѣйшій, который ни незлобія, ни правоты не хранишь и не видишь, а напротивъ, ввелъ въ жизнь сію всякую злобу, всякое беззаконіе, растлѣніе и извращеніе всякаго благочестія и увеселяешься войнами противъ благочестивыхъ, плѣненіями ихъ и кровопролитіями,—нѣтъ тебѣ останковъ, то есть, нѣтъ для тебя по смерти никакого участія съ праведными, какъ не благословляющему съ ними Царя и Спасителя ихъ Іисуса Христа. Твое общеніе—съ клянущими его, богоборными іудеями, и наслѣдіе твое—съ отцемъ твоимъ, діаволомъ въ гееннѣ неугасимаго огня, какъ его ученика и споспѣшника въ хуленіяхъ противъ Христа. Имѣя живущимъ въ скверной душѣ и въ сердцѣ твоёмъ самаго діавола, и всѣми способами отменяясь присносущнаго Божества Христова и господства Его, ты не остановился взвести на Него и слѣдующую клевету. Ты хульно говоришь, что когда Онъ взошелъ на небо, то Богъ спросилъ Его: „Правда ли, что Ты на землѣ Самъ Себя назвалъ Богомъ?“, и что на это Онъ отвѣтилъ: „Нѣтъ, Господи! Это люди ложно придумали противъ Меня такую неправду“. О, какая непримѣрная твоя злоба, какое коварство, сынъ діавола!

Дойдя до этого мѣста, я былъ объятъ великимъ недоумѣніемъ, какъ возмогу должнымъ образомъ изобличить твое нечестіе и безуміе? Однако, призвавъ въ помощь Христа Спасителя, ради Котораго подъятъ мною весь этотъ

трудъ, по мѣрѣ моихъ силъ не отступлю отъ обличеній, но покажу, что и въ этомъ ты лжешь и производишь хулы на Божество Единороднаго, равно какъ и противъ всѣхъ святыхъ Божиихъ пророковъ и апостоловъ, и противъ самаго архангела Гавріила, посланнаго отъ Бога къ Дѣвѣ Маріи, происходящей отъ сѣмени Давидова. И что я говорю объ архангелѣ и пророкахъ,—ты и на Самаго Вышняго, знающаго все прежде бытія, изошрилъ богоборный языкъ свой. Если ты по истинѣ, а не лицемѣрно и по бѣсовскому коварству восхваляешь божественное Евангеліе, то Евангеліе говоритъ явственно: *въ мѣсяцъ шестый посланъ бысть ангелъ Гавріилъ отъ Бога во градъ Галилейскій, ему же имя Назаретъ, къ дѣвѣ обрученнѣй мужеву, ему же имя Иосифъ, отъ дому Давидова: и имя дѣвѣ, Маріамъ. И вшедъ къ ней ангелъ, рече: радуйся благодатная: Господь съ тобою!* (Лук. 1, 26—28). Если же отъ Бога посланъ былъ Гавріилъ благовѣстити Святой той Дѣвѣ пришествіе Господне, или, что то же, возвѣстити, что Богъ благоизволилъ вселиться въ Нее, ибо только одинъ Богъ есть Господь, какъ Создатель всего и по Божеству владѣющій всѣмъ, то какъ же ты, сквернѣйшій, говоришь, что Богъ спросилъ Христа, когда Онъ взошелъ на небо, правда ли, что Онъ Самъ Себя на землѣ называлъ Богомъ? Развѣ человекъ или ангела послалъ Богъ съ неба въ дѣвическую утробу? Если бы архангелъ зналъ, что къ Ней (для воплощенія) посланъ отъ Бога человекъ или ангелъ, то не называлъ бы его Господь, и не сказалъ бы: *тѣмъ же и раждаемое отъ тебя свято, наречется Сынъ Божій*; также не называлъ бы Его Вѣчнымъ Царемъ, говоря: *и воцарится въ дому Иаковли во вѣки, и царствію Его не будетъ конца*. Итакъ, Господь послалъ къ Дѣвѣ Единороднаго Своего Сына и Слово, Который есть Господь всѣхъ и Владыка, какъ и Самъ Единородный говоритъ о Себѣ чрезъ пророка Исаію: *Господь посла Мя и Духъ Его* (Исаіи 48, 16). Что Священное Писаніе не только Бога Отца называетъ Господомъ, но и Единороднаго Сына Божія,—услышь внимательно, что говоритъ о Обоихъ блаженный пророкъ и царь Да

видъ: *рече Господь Господеви моему: съди одесную Мене, и прочее* (Пс. 109, 1). Вотъ два Господа—Отець и Сынъ. И опять тамъ же: *изъ чрева прежде денницы родихъ Тя* (Пс. 109, 3). Господь Отець говоритъ это Единородному Сыну и Слову своему. Человѣка ли раждаетъ Богъ? Какъ Богъ и Господь боголѣпно раждающій, Отець изъ чрева, то есть, отъ Божественнаго существа Своего, раждаетъ Бога и Господа, по всему подобнаго Себѣ. Что же послѣ этого? *Клятсѣя, говоритъ, Господь и не раскается. О чемъ клялся? Ты іерей во вѣкъ по чину Мелхиседекову* (Пс. 109, 4). И опять въ другомъ мѣстѣ тотъ же царь и пророкъ говоритъ: *Господь съ небесе на землю призрѣтъ*, то есть, Сынъ Бога Отца. Для чего призрѣлъ? *услышати, говоритъ, въздыханіе окованныхъ, разрѣшити сыны умерщвленныхъ, возвѣстити въ Сіонъ имя Господне, и хвалу его во Іерусалимъ*. Вотъ, Господь призрѣвшій съ небеси на землю, это—Сынъ; также Господь и Тотъ, чье имя Онъ пришелъ возвѣститъ въ Сіонъ. Если Богъ Отець, какъ Господь, именуемый такъ всѣми божественными пророками, послалъ въ міръ Господа, то есть, Единороднаго Своего Сына, чтобы всѣ почитали Сына, какъ почитаютъ Отца, какъ Самъ Единородный говоритъ это о Себѣ; и опять Онъ же говоритъ: *се есть животъ вѣчный, да знаютъ Тебе, единаго истиннаго Бога, и Его же послалъ еси, Іисуса Христа* (Іоан. 17, 3): то какъ же ты представляешь Бога, съ негодованіемъ спрашивающимъ Христа, правда ли, что Онъ Самъ Себя назвалъ предъ людьми Богомъ, и—Христа, какъ бы со страхомъ отвѣчающаго: „Нѣтъ, Владыка, этого Я не смѣлъ сказать, но люди на Меня солгали?“ Пусть будетъ и такъ, какъ ты хулишь, сквернѣйшій, пусть ученики Его, написавшіе святое Евангеліе, солгали на Него. Неужели же и божественные пророки, посланные Самимъ Вышнимъ за много лѣтъ до преестественнаго воплощенія Его, которые по внушенію Святаго Духа называютъ Его Богомъ,—солгали на Него?—О, какая богомерзкая хула, какое нечестіе съ твоей стороны, сквернѣйшій! Если же и эти солгали, то значитъ по твоему безумію, что и Самъ Выш-

ній солгалъ, предпославъ ихъ и открывъ имъ сокрытое отъ вѣка у Бога таинство превосходящаго всякій умъ и всякое слово вочеловѣченія Единороднаго Сына и Слова Своего. Ибо откуда они, люди смертные, могли предузнать эту великую и страшную тайну, которая неизвѣстна была самимъ святымъ ангеламъ, если бы Самъ Богъ не открылъ имъ? Если же Богъ открылъ ее, то какъ, по твоему, Онъ ее не зналъ? Ибо спрашивать съ негодованіемъ о томъ, о чемъ самъ ранѣе свидѣтельствовалъ чрезъ своихъ пророковъ, свойственно незнающему. Но очевидно, что такой безумецъ есть тотъ, который вразумилъ тебя произносить такія хулы на Бога Вышняго и на святыхъ его пророковъ и апостоловъ,—отецъ твой, діаволь. Ни одно благое дѣло Божіе, ни одну тайну онъ никогда правильно и благочестиво не разумѣлъ и разумѣть не можетъ, ибо обезумѣло неразумное его сердце съ тѣхъ поръ, какъ онъ возсталъ противъ своего Владыки и Создателя. Поэтому, увидѣвъ Его уже въ человѣческомъ образѣ, пребывшимъ 40 дней и 40 ночей въ постѣ, и не постигая таинства чрезъестественнаго Его воплощенія, въ недоумѣніи приступилъ къ Нему съ лукавствомъ, говоря: *аще Сынъ еси Божій, рцы, да каменіе сіе хлѣбы будутъ* (Мѡ. 4, 3). Пойми же, неразумный и самыхъ камней безчувственнѣйшій, скверный Магометъ: отецъ и учитель твой, діаволь, и противъ своей воли исповѣдуетъ Его Сыномъ Божіимъ, вочеловѣчившимся Богомъ—Словомъ; ибо онъ, безъ сомнѣнія, слышалъ, какъ на Іорданѣ Отецъ свыше свидѣтельствовалъ о Немъ, какъ о Сынѣ Божіемъ, говоря: *Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о Немъ же благоволихъ*. Ты же, нечестивѣйшій, отметаешься Его Божества и обвиняешь всѣхъ, вообще, бывшихъ отъ вѣка Божіихъ пророковъ и святыхъ Его учениковъ и апостоловъ, и самаго Вышняго, и Единороднаго Его Сына. И если допустить, по твоему безбожному и хульному увѣренію, что всѣ они лгутъ, то какимъ образомъ Евангеліе будетъ божественнымъ, правильнымъ и справедливымъ, и шедшимъ съ неба, какъ ты многократно свидѣтельствуешь,

и какъ мы вѣруемъ? Если не вѣришь пророкамъ и евангелистамъ, исповѣдающимъ Его Сыномъ Божиимъ и Богомъ, ради Котораго съ усердіемъ подклонили подъ мечъ свои выи безчисленное множество мучениковъ, то хотя отцу твоему діаволу повѣрь, который называетъ Его Сыномъ Божиимъ и Богомъ. Ибо онъ зналъ, что одинъ Богъ силенъ сотворить такое великое чудо; то есть, претворить жесточайшее естество камня въ пріятный хлѣбъ. Если же и самому отцу твоему, діаволу, не повинуюешься, то что другое о тебѣ сказать и думать, какъ только, что ты—нечестивѣе и самыхъ бѣсовъ, безумнѣе и хуже самыхъ неразумныхъ скотовъ?

Показавъ тебя таковымъ, каковъ ты и на самомъ дѣлѣ, пора уже намъ сказать о тебѣ извѣстное божественное изреченіе блаженнаго пророка и царя Давида: *рече безуменъ въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ* (Пс. 13, 1). Поэтому, ты достоинъ называться безбожникомъ, согласно евангельскаго божественнаго изреченія, которое говоритъ: *уже не чтитъ Сына, не чтитъ Отца, пославшаго Его* (Іоан. 15, 23. 24). Хотя и кажешься исповѣдующимъ Единаго Бога, но не такъ, какъ открылъ Онъ о Себѣ чрезъ Самаго Единороднаго и Святаго Духа,— сначала—древнимъ пророкамъ, затѣмъ—святымъ ученикамъ Христовымъ и апостоламъ; но противное имъ проповѣдуешь и узаконяешь, нечестивѣйшій, стараясь всѣми средствами извратить пророческую и евангельскую тайну о Святой Троицѣ, отвергая всѣ догматы, всю проповѣдь и все евангельское и апостольское законоположеніе новаго завѣта. Но никакъ не побѣдишь его окончательно. Хотя въ настоящее время, за грѣхи наши, попущеніемъ Божиимъ, по Его непостижимымъ судьбамъ, ты, повидимому, и превозмогъ, и нападаешь на благочестивыхъ,—ты, нечестивый и безбожный; но всячески нѣкогда будешь сокрушенъ и ты, и имя твое погибнетъ съ шумомъ, какъ погибли бывшіе прежде тебя суровѣйшіе гонители: іудеи, римляне и греки. Сказали неложныя уста Вседержителя Бога, Иисуса Христа, верховному ученику Своему Петру: *ты еси Петръ, то есть, камень, и на семъ камени созижду*

Церковь Мою, и врата ада не одолзютъ Ей (Мѣ. 16, 18). Вратами адовыми назвалъ Онъ возстающихъ по временамъ противъ благочестивой хрістіанской вѣры по всей вселенной богоборныхъ царей и суровыхъ звѣрскихъ мучителей и гонителей, однимъ изъ которыхъ явился ты, сквернѣйшій, который сильнѣйшимъ образомъ и коварно преслѣдуешь и прельщаешь вѣрныхъ, какъ никто изъ бывшихъ прежде тебя гонителей:—однихъ, посредствомъ насилія и мучительства, другихъ—обѣщаніями многихъ даровъ и великихъ сановъ, а нѣкоторыхъ—лицемѣріемъ, подъ предлогомъ, будто-бы, благовѣрія и правды; больше же всего—тѣмъ, что дозволяешь повинующимся тебѣ ходить широкимъ и пространнымъ путемъ, вводящимъ въ вѣчную погибель, по божественному изреченію страшнаго и неподкупнаго Судіи, который есть надо всѣми Богъ, Спаситель Хрістосъ. Ему слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

VII.

Слово 2-е, о томъ же, къ благочестивымъ противъ богоборца и пса Магомета; здѣсь же отчасти и сказаніе о кончинѣ вѣка сего.

Сколько благодать Божія, вразумляющая свыше, могла говорить противъ безбожнаго сего хрістоборца и видимаго бѣса, разумѣю сквернаго Магомета,—мною высказано. Теперь же обращаюсь съ словомъ къ благочестивымъ,—не какъ превосходящій ихъ какой-нибудь учитель, или поставленный надъ ними свыше, но какъ наименьшій и немощнѣйшій братъ ихъ, и сопослѣдователь благочестивыхъ догматовъ непорочной и Богомъ преданной вѣры хрістіанской, вспоминая имъ, а отчасти и самому себѣ, то, что можетъ утвердить насъ и сохранить въ вѣрѣ во Хріста, истиннаго Бога и Спасителя нашего, въ надеждѣ и любви, и соблюсти невредимыми отъ постигшихъ насъ въ нынѣшнее время нестроений и, такъ сказать, отъ темнаго и безпросвѣтнаго мрака. Нынѣ болѣе, чѣмъ когда-

либо, прилично намъ говорить съ блаженнымъ пророкомъ и царемъ Давидомъ: *Ты, Господи, да соблюдеши ны отъ рода сего и во вѣкъ* (Пс. 11, 8). Почему? Потому, говорить, что *окрестъ нечестивіи ходятъ* (ст. 9). Куда не устремись по вселенной мысленный взоръ, всюду видишь, что тьма нечестія измаильтянъ-противниковъ христіанства умножается и омрачаетъ всѣхъ. Начавшись отъ временъ Ираклія, царя греческаго, оно продолжается и до сего времени, и достовѣрно, что и въ послѣдующее время, какъ я узнаю изъ Божественнаго Писанія, пребудетъ, до самаго явленія богоборца-антихриста, которое уже не очень далеко, но находится какъ бы у дверей, какъ учить насъ Божественное Писаніе, которое ясно говорить, что въ восьмомъ вѣкѣ будетъ устроеніе всѣхъ, то есть, греческая власть прекратится, начнется мучительство богоборца-антихриста, и настанетъ второе страшное пришествіе на землю Христа Спасителя ¹⁾. А что это ожидаемое устроеніе всѣхъ вѣрныхъ—близко, явствуетъ какъ изъ другихъ многихъ яснѣйшихъ указаній и свидѣтельствъ Писанія, такъ наиболѣе изъ того, что пишетъ блаженный апостоль Павелъ во второмъ посланіи къ Солунянамъ, указывая, какіе признаки имѣютъ быть предъ вторымъ пришествіемъ Господнимъ. *Да никтоже васъ прельститъ, говорить, ни по единому же образу: яко аще не приидетъ отступленіе прежде, и открытѣя человекъ беззаконія, сынъ погибели, противникъ и превозносяйся паче всякаго глаголемаго бога или чтлища, яко же ему състи въ Церкви Божіей аки богу,* и прочее (2 Сол. 2, 3. 4). Отступленіе же, то есть, отпаденіе народовъ отъ непорочной и правой христіанской вѣры въ различныя богомерзкія ереси и къ враждебному Христу агарянскому невѣрію, больше нынѣшняго можно ли ожидать когда-либо видѣть или слышать? Гдѣ нынѣ просіявшіе въ бла-

¹⁾ По мысли Святителя Димитрія Ростовскаго, подъ восьмымъ вѣкомъ слѣдуетъ разумѣть восьмую тысячу лѣтъ, въ половинѣ которой слѣдуетъ ожидать втораго пришествія Христова, ибо сказано: *въ полунощи Женихъ грядетъ;* можетъ же Богъ, по словамъ сего Святителя, продлить Свое пришествіе и послѣ *полунощи* (Прим. перевод).

говѣрїи и боголѣпной честности, красота и слава вѣрныхъ—въ Іерусалимѣ, въ Александрїи, въ Египтѣ, въ Ливїи и Антіохїи? Гдѣ та теплота и ревность божественная просїявшихъ въ постѣ въ Скитѣ, въ Вышней Оивайдѣ и въ различныхъ странахъ и горахъ богоносныхъ и равноангельныхъ Отцевъ нашихъ? Гдѣ возросшая въ благовѣрїи высота недосягаемая и похвала всѣхъ западныхъ народовъ, святая, говорю, и апостольская Церковь древняго Рима?—Не все ли это нынѣ, какъ мы видимъ, или находится во власти безбожныхъ агарянъ, или опустошено ими, иное же стало негоднымъ и вполнѣ непотребнымъ по причинѣ разныхъ богомерзкихъ ересей, начальникомъ которыхъ есть тотъ самый древній Римъ, который прежде былъ свѣтлѣйшимъ и знаменитѣйшимъ въ благовѣрїи и во всякомъ досточтимомъ житїи и премудрости, а за нимъ и вся Италїя? Пойди мысленнымъ взоромъ, душа, въ Индію, въ Еѳіопїю, во всѣ концы вселенной,—вездѣ найдешь всякое безобразіе и скверну всякихъ ересей. Въ иныхъ мѣстахъ увидишь и агарянское нечестїе, прельщающимъ тамошніе народы и привлекающимъ ихъ къ себѣ,—тѣ различные восточные вѣрные народы, въ которыхъ изначала засвѣтился при божественныхъ апостолахъ свѣтъ благовѣрїя, который достигъ и до насъ, европейцевъ. Не все ли это, безъ малаго, агарянская тьма, то уже привлекла къ себѣ, то содѣлала негоднымъ, стѣснила и растлила душевно и постоянно расглѣваетъ различнымъ способомъ? Но сказать ли бѣльшее всѣхъ бывшихъ прежде на земли значительнѣйшихъ перемѣнъ и происшествїй? Гдѣ высота и безпримѣрная слава бывшихъ во власти, славныхъ премудростію, всякою добродѣтелію, благими узаконенїями и православною вѣрою хрістіанскихъ царей, царствовавшихъ въ славномъ и благочестивомъ градѣ Великаго Константина? Гдѣ тотъ всемірный свѣтъ благовѣрїя, который подобно солнцу просвѣщалъ всю вселенную чрезъ архїерействовавшихъ въ немъ равноангельныхъ святителей? Не все ли это уже много лѣтъ поработчено и подчинено измаильтянамъ? И нѣтъ намъ ниоткуда

никакого избавленія, а напротивъ, касательно насъ все приходитъ къ худшему, а ихъ положеніе дѣлается все славнѣе. Поймемъ же, въ какое злосчастное положеніе пришли дѣла у насъ, бѣдныхъ грековъ: какъ лишились мы всѣхъ вообще благъ тѣхъ, и *умалихомся паче всѣхъ языкъ, и быхомъ поношеніе ссѣдомъ нашимъ, подраженіе и поруганіе сущимъ окрестъ насъ*, говоря словами Божественнаго Писанія. Гдѣ нынѣ тѣ превышающія умъ и слово чудеса Пречистой Божіей Матери, которыя совершались въ этомъ градѣ, избавляя его, сверхъ всякой надежды, отъ частыхъ нападеній варварскихъ? Почему все это нынѣ погасло? Почему нынѣ не возстаетъ Градохранительница и Владычица его на заступленіе и избавленіе? Очевидно, что по причинѣ неисцѣльныхъ беззаконій, на которыя прежде дерзнули въ семь градъ праотцы наши. Не такъ ли божественное пѣснопѣніе говоритъ о нечествовавшихъ подобно намъ іудеяхъ: *обаже за льщенія ихъ положилъ еси имъ злая, низложилъ еси я, внегода разгордышася. Како быша въ запустѣніе; внезапно исчезоша, погибоша за беззаконіе свое, яко соніе востающаго* (Пс. 72, 18. 19)? Но, оставивъ подробно оплакивать наши злосключенія, возвратимся къ подлежащему и поймемъ изъ другихъ божественныхъ неложныхъ изреченій, что устройство всѣхъ, то есть, ожидаемая кончина вѣка сего, не далеко отстоятъ, но находится близко, и что скверный Магометъ есть самый упоминаемый въ божественномъ Апокалипсисѣ лживый пророкъ и предтеча богоборнаго антихриста. Обратимъ вниманіе на слѣдующее.

Господь нашъ Іисусъ Христосъ, какъ сказано въ Святомъ Евангеліи, когда училъ учениковъ Своихъ и утверждалъ ихъ, а чрезъ нихъ и всѣхъ вѣрующихъ, въ Своей вѣрѣ и любви, и былъ спрошенъ ими: *рцы намъ, когда сія будутъ; и что есть знаменіе Твоего пришествія, и кончина вѣка*,—тогда Онъ, предсказавъ имъ, какія бѣды и нестроепія постигнутъ человѣчество прежде страшнаго пришествія Его и кончины вѣка сего, присовокупилъ, говоря: *и тогда соблазнятся мнози, и другъ друга предадутъ, и воз-*

ненавидятъ другъ друга: и мнози лжепророцы встанутъ, и прельстятъ многія (Мѣ. 24, 10, 11). Этимъ Владыка указалъ на начальниковъ различныхъ появившихся въ церкви Его ересей, каковы были: Симонъ волхвъ, Маркіонъ, Манентъ, Оригенъ, Арій, Македоній, Несторій, Сергій и богомерзкіе иконоборцы; всѣ они различнымъ способомъ причиняли бѣды и страданія соборной Церкви Христовой и безчисленное множество православныхъ отвлекли въ свои ереси. Затѣмъ присовокупилъ, говоря: *и проповѣстся сіе Евангеліе царствія по всей вселенной, во свидѣтельство въсѣмъ языкомъ, и тогда придетъ кончина* (Мѣ. 24, 14). Для чего же „проповѣстся во свидѣтельство?“—Чтобы услышавшіе и увѣровавшіе спаслись, а не увѣровавшіе были бы осуждены праведнымъ судомъ, какъ не имѣющіе никакого оправданія своего невѣрія. А что Евангеліе царствія Божія давно уже проповѣдано по всей вселенной,—достоувѣрный свидѣтель тому божественный апостоль Павелъ, который говоритъ о прочихъ апостолахъ къ осужденію невѣрующихъ іудеевъ: *не глаголю: еда не слышаша? Нѣтъ, слышали, ибо во всю землю изыде вѣщаніе ихъ, и въ концы вселенныя глаголы ихъ* (Рим. 10, 18), то есть, апостоловъ Христовыхъ. Затѣмъ, послѣ того, какъ предсказалъ имъ будущее омраченіе свѣтилъ, паденіе звѣздъ и что силы небесныя подвижутся,—представляетъ имъ время кончины вѣка и Своего пришествія приточнымъ примѣромъ, говоря: *отъ смоковницы же научитесь притчи, то есть, научитесь тому, что я нынѣ говорю вамъ гадательно: егда уже ваія ея будутъ млада* (мягки), *и листвіе прозябнетъ, вѣдите, яко близъ есть жатва. Тако и вы, егда увидите сія вся, вѣдите, яко близъ есть при дверехъ*, то есть, кончина вѣка. Говоря о смоковницѣ, Владыка, какъ мнѣ представляется, разумѣетъ не это чувственное плодоносное дерево; ибо вѣтви этого дерева въ теченіе всего лѣта бываютъ мягки, приносятъ плодъ и произрастаютъ листь. Но смоковницею таинственно Онъ называетъ распространившуюся по всей вселенной святую соборную и апостольскую Церковь Свою; плодоносною же вѣтвію—учительное слово, или евангель-

скую проповѣдь, которую находящіеся повсюду благочестивые просвѣщаются и научаются отъ предстоятелей Церкви Христовой — архіереевъ, посредствомъ чего эта мысленная смоковница становится плодоносною своему небесному Садодѣлтелю и за то приѣмлетъ всегда духовное благословеніе свыше и постоянно преуспѣваетъ на лучшее. Если же вѣтвь эта будетъ мягка, то есть, учительное слово не будетъ имѣть твердости и неуклонности и невзиранія на лица, по слову божественнаго апостола, который говоритъ: *обличи, запрети, умоли, настой благовременнѣ и безвременнѣ, дѣло благовѣстника сотвори* (2 Тим. 4, 2): то вѣтвія ея будутъ произращать одни только листья, то есть, будетъ безплодіе благихъ дѣлъ, правильнѣе же сказать, презрѣніе и преслушаніе евангельскихъ Божіихъ заповѣдей, по причинѣ полного небреженія пастырей, и не будетъ принимать свыше благословенія духовнаго, а напротивъ, услышитъ: *устцы ю, вскую и землю упражняютъ*, также: *да николиже отъ тебе плода будетъ во вѣки* (Мѣ. 21, 19). Въ какое же другое время вѣтвь этой таинственной божественной смоковницы была болѣе мягка и болѣе произрастала листвіе, чѣмъ теперь, когда нѣтъ никого прилежно учащаго и вразумляющаго безчинныхъ, утѣшающаго малодушныхъ, заступающаго немощныхъ и заботящагося о нихъ, нѣтъ никого, кто обличалъ бы противящихся слову благочестія, кто запретилъ бы безстыдникамъ, кто обратилъ бы заблудшихъ отъ истины и честнаго жительства христіанскаго; нѣтъ никого, кто бы ради совершеннаго смиренномудрія уклонился отъ священническихъ сановъ, или кто бы искалъ этихъ сановъ по божественной ревности, чтобы исправить людей беззаконующихъ безчинствующихъ. А напротивъ, найдешь нынѣ много дерзающихъ на это. Всѣ готовы купить эти саны, чтобы пожить всегда въ отрадѣ, въ славѣ и во всякомъ покоѣ. Нынѣшнему времени наиболѣе приличествуетъ божественное изреченіе: *вси уклонишася*, то есть, уклонились отъ спасительнаго пути евангельскихъ заповѣдей и апостольскихъ и отеческихъ преданій, *вкупнѣ непотребни быша*

(Пс. 13, 3), то есть, содѣлались непотребными и по жизни, и по словамъ, и по дѣламъ. А что слѣдуетъ за симъ, о томъ я умолчу, щадя негодующихъ противъ слова и дерзновенія и ревности по истинѣ. О, какъ возможетъ кто либо достойно оплакать то помраченіе, въ которое пришелъ родъ нашъ! *Окрестъ нечестивіи ходятъ* какъ львы рыкающіе, которые всякимъ способомъ прельщаютъ и похищаютъ отъ Бога благочестивыхъ и приносятъ ихъ отцу своему—дѣволу, въ даръ, ему весьма любезный. Пастыри же наши содѣлались безчувственнѣйшими самыхъ камней, считая для себя достаточнымъ къ отвѣту во время испытанія то, что они возмогли спасти самихъ себя. Они добровольно презираютъ и не понимаютъ божественнаго гласа, который говоритъ: *Азъ есмь пастырь добрый; пастырь добрый душу свою полагаетъ за овцы, а наемникъ, иже нѣсть пастырь, видитъ волка грядуща издалека, и оставляетъ овцы и бѣжитъ*, потому что онъ наемникъ, и *нерадитъ о овцахъ, и волкъ расхититъ ихъ и распудитъ овцы, кровь которыхъ, говоритъ, взыщу отъ руки пастырей*. Страшна эта вамъ угроза, о честнѣйшіе пастыри, и полна всякаго ужаса! Послушайте и блаженнаго апостола Павла, который ясно говоритъ о васъ и объ отвѣтѣ, какой должны вы будете дать неподкупному Судіи: *братіе, говоритъ, повинуйтесь наставникомъ вашимъ; послушайте же, почему велитъ повиноваться: ти бо бдятъ, говоритъ, о душахъ вашихъ, яко слово воздати хотяще о васъ* (Евр. 13, 17).

Но возвратимся опять къ подлежащему. Предсказанное божественнымъ апостоломъ отпаденіе народовъ отъ евангельской проповѣди въ разныя богомерзкія ереси и къ богоборному нечестію агарянскаго потомства, частію уже сбылось, а частію видимъ ежедневно сбывающимся; также видимъ, что вѣтвь таинственной смоковницы содѣлалась мягкою паче елея, какъ говорится въ пророчествѣ, и приноситъ не плоды, какъ прежде, а листвіе. Видя это, чего другого будемъ ждать, какъ не кончины всего, по божественному Писанію. Въ особенности видимъ, что агарянское мучительство, начавшееся отъ временъ царя

Ираклія, бѣльшую часть и лучшія страны вселенной покорило себѣ и постоянно покоряетъ попущеніемъ непостижимыхъ судьбъ Божіихъ, царство же православныхъ царей раздѣлилось на многія части и уже много лѣтъ разорено агарянами, не получая ниоткуда никакой помощи. Напротивъ, остатки западной Римской державы, раздѣлившись на многія королевства и государства, живутъ постоянно во враждѣ между собою, и короли западные воюютъ другъ противъ друга, подобно прежнимъ нашимъ европейскимъ царямъ, государямъ и князьямъ, грекамъ, болгарамъ и сербамъ, коихъ всѣхъ вообще истребилъ, по попущенію свыше, злой и безбожный измаильтянинъ. И исполнилось апостольское слово, говорящее: *аще же другъ друга снѣдаете и угрызаете, блюдитесь, да не другъ отъ друга истреблены будете* (Гал. 5, 15). Тоже самое опредѣляетъ и божественный гласъ Владыки, говоря: *всяко царство, раздѣльшееся на ся, запустѣетъ* (Мѣ. 12, 25). Ибо, какъ взаимный многихъ людей другъ съ другомъ миръ по Богу и единомысліе вселяетъ и удерживаетъ въ нихъ самага Христа, Который есть самый Миръ, Который раститъ и благословляетъ и умножаетъ ихъ, по божественному изреченію, Которое говоритъ: *идеже бо еста два или тріе собрани во имя Мое, ту есмь посредь ихъ* (Мѣ. 18, 20), такъ, если многіе находятся въ разногласіи и борьбѣ другъ противъ друга по причинѣ гордости, властолюбія и сребролюбія, то это настроеніе вселяетъ въ нихъ самага богоборца и челоуѣкоубійцу—дiавола, и они, невидимо предводительствуемые имъ, не перестаютъ уже съ ожесточеніемъ воевать другъ противъ друга, какъ дикіе звѣри, пока не будутъ одни другими окончательно истреблены. Все это такъ было и такъ совершается ежедневно по непостижимымъ судьбамъ Божіимъ. Поэтому, хорошо и спасительно для насъ, и самому Вышнему благопріятно отвергнуть намъ отъ мыслей нашихъ всякое расслабленіе и пагубное для души отчаяніе, а въ особенности — лъстящія насъ суетныя надежды, по которымъ мы ждемъ, что опять по прежнему устроится

царская держава въ Константинополѣ, но слѣдуетъ намъ воспрянуть отъ многолѣтняго сна великаго нашего нерадѣнія и небреженія, повинувась слову проповѣдника, который говоритъ: *братіе, во всякой премудрости ходите ко внѣшнимъ, искупующе время, яко дніе лукави суть* (Еф. 5, 15). И опять онъ же: *нощь убо прейде*, то есть, многолѣтняя оная тьма прелести лукавыхъ бѣсовъ, владѣвшая родомъ человѣческимъ до самаго пришествія во плоти Господа нашего Іисуса Христа, миновала и окончательно исчезла явленіемъ Присносущнаго Живота и Свѣта, *а день приближися* (Рим. 13, 12), то есть, насталь не вечерній свѣтлѣйшій свѣтъ непогрѣшительнаго боговѣдѣнія, когда возсіяло разумное Солнце правды, и распространился по всей вселенной и просвѣтилъ ее. Поэтому, *отложимъ*, говоритъ, *дѣла темная, яже суть блудъ, прелюбодѣяніе*, всякая нечистота плотская, *студодѣяніе*, неправда, лихоиманіе и всякое преслушаніе и преступленіе божественныхъ заповѣдей Христа Спасителя (Гал. 5, 19). Дѣлами же тьмы нарицаетъ ихъ не потому, что они совершаются во тьмѣ,—и днемъ творять блудъ, крадутъ и разными другими способами незаконничаютъ люди,—но потому, что они предаютъ насъ, дѣлателей своихъ, вѣчной преисподней тьмѣ. *И облечемся*, говоритъ, *во оружіе свѣта* (Рим. 13, 12), то есть, въ главныя четыре душевныя добродѣтели, которыя суть (Прем. Сол. 8, 7): правый разумъ, правда, мужество—не то, которое низлагаетъ тѣла и разоряетъ городскія крѣпости, но душевная сила и терпѣніе при наносимыхъ намъ отъ бѣсовъ и лукавыхъ людей и различныхъ напастяхъ и приключеніяхъ, — *и цѣломудріе*, сохраняющее насъ во всякой святыни и преподобіи и присоединяющее насъ самимъ святымъ ангеламъ; также и въ другія, рождающіяся отъ нихъ добрыя дѣла: въ воздержаніе, кротость, смиренномудріе, вѣру, надежду, любовь, которая есть исполненіе всего закона. Вооружившись такими духовными оружіями, ополчимся противъ нечестія безбожныхъ агарянъ, начальникомъ и изобрѣтателемъ котораго есть самъ доброненавистникъ и богомерзкій діаволь, ко-

торый всецѣло вселился въ сквернаго Магомета. Не будемъ обманываться и ужасаться ихъ счастіемъ, знатными побѣдами и (внѣшнимъ) преуспѣяніемъ: не въ этомъ и подобномъ сему заключается и познается истина вѣры во Христа Бога. Много славнѣе и удивительнѣе ихъ и счастливѣе въ знаменитыхъ побѣдахъ были—Александръ Македонскій и кесарь Августъ, который былъ властителемъ всей вообще вселенной, также и бывшіе послѣ него цари римскіе; но изъ этого не слѣдуетъ, что они были благочестивы, ибо были они служителями лукавыхъ бѣсовъ и ихъ идоловъ. Гонители Христа суть звѣри, какъ и нынѣшній скверный Магометъ, который всякимъ способомъ гонитъ насъ и поработачаетъ себѣ, но это совершается по попущенію Божію, за грѣхи наши, а не по причинѣ какого-либо его благовѣрія. Никакъ не будемъ такъ понимать: ибо какъ можетъ быть признанъ благочестивымъ тотъ, кто Самаго Бога, пославшаго Единороднаго Своего Сына Иисуса Христа, отметається, какъ вѣщаетъ божественный гласъ, говоря: *уже не чтитъ Сына, не чтитъ Отца, пославшаго Его*, то есть, отметающийся Сына, отметається и Отца, пославшаго Его, и спасительныя Его заповѣди извращающій—Самаго Христа не Сыномъ Божіимъ и не Богомъ исповѣдуетъ, но признаетъ и называетъ рабомъ и созданиемъ Божіимъ.

Итакъ, не за какое—либо свое благочестіе онъ возвысился на такую высоту земной славы и постоянно возвышается, какъ и вышеупомянутые еллинскіе и римскіе цари не по этой причинѣ возвысились, но совершается это по неизслѣдованнымъ и непостижимымъ судьбамъ Божіимъ, Который премудро сотворилъ и управляетъ всѣмъ видимымъ и невидимымъ. Не будемъ же, Господа ради, ужасаться этимъ, или скорбѣть о томъ, что столько уже лѣтъ находимся въ поработченіи у нихъ и нѣтъ еще намъ нигде никакого заступленія, ни помощи, и не будемъ считать себя оставленными Богомъ, Спасителемъ нашимъ. Вѣдь и прежде насъ бывшіе хрістіане, находясь въ теченіе 318 лѣтъ подъ властію хрістоборцевъ — мучителей:

еллиновъ, римлянъ и іудеевъ и будучи ими гонимы и всячески истязуемы и обижаемы, не скорбѣли, и не падали духомъ, а напротивъ радовались и веселились, что за Хріста и за вѣру въ Него терпятъ гоненія, и что тѣла ихъ изнуряются всякими муками. Они укрѣпляли себя вѣрою въ Него и любовію и утверждались надеждою, помня съ твердою и несумнѣнною вѣрою обѣтованія Господа и Бога нашего Іисуса Хріста, говорящаго: *блаженни изгнани правды ради: яко тѣхъ есть царствіе небесное. Блаженни есте, егда поносятъ вамъ, и ижденутъ и рекутъ всякъ золь глаголь, на вы лжуще, Мене ради; радуйтесе и веселитесе, яко мзда ваша многа на небесахъ* (Мѡ. 5, 10. 11). Также разумѣли и завѣщаніе блаженнаго Іакова, брата Господня, который говоритъ: *всяку радость имѣйте, братія моя, егда во искушенія впадаете различна* (Іак. 1, 2); держась этихъ божественныхъ обѣщаній, блаженнѣйшіе прежніе хрістіане, будучи гонимы нечестивыми, различно мучимы и терзаемы и лишаемы своихъ имѣній и стяжаній, не скорбѣли, а напротивъ, благодарили Хріста Спасителя за то, что сподобилъ ихъ такъ страдать за Божественную Его славу. За то и Хрістось взаимно прославилъ ихъ не только на небесахъ, содѣлавъ ихъ равными святымъ ангеламъ и увѣнчавъ вѣнцами неувядаемой славы, но еще и на землѣ прославилъ честныя ихъ мощи подаваніемъ всякихъ исцѣленій и разными дивными чудесами. Такъ и обѣщаль Самъ Богъ и Владыка ихъ чрезъ пророка Своего, говоря: *прославляющія Мя прославлю, а безчествующіе Меня обезчестятся. Но и духовное пѣснопѣніе задолго возгласило о нихъ: Мнѣ же зѣло честни быша друзи Твои, Боже, зѣло утвердишася владычества ихъ; изочту ихъ, и паче песка умножатся* (Пс. 138, 17). Поэтому, и мы, братія, какъ потомки тѣхъ блаженныхъ и наслѣдники ихъ вѣры во Хріста, истиннаго Бога нашего, будучи также участниками тѣхъ же поношеній и скорбей, какія терпѣли они, — не станемъ сѣтовать и падать духомъ, будучи гонимы нечестивыми и различнымъ образомъ оскорбляемы за вѣру во Хріста. Но, подражая теплотѣ вѣры во Хріста, горячей

любви и желанію вѣчныхъ благъ тѣхъ равноангельныхъ мужей, будемъ всею душою радоваться и веселиться и благодарить Спасителя Хріста за всѣ наши страданія, какія мы терпимъ ради славы святаго и поклоняемаго имени Его. Послушаемъ верховнаго апостола, говорящаго: *возлюбленнїи... понеже прїобщаетеся Хрістовымъ страстемъ, радуйтесь, яко да и въ явленіе славы Его возрадуется веселящеся. Аще укоряемы бываете о имени Хрістовѣ, блажени есте: яко славы и Божїй Духъ на васъ почиваетъ* (1 Петр. 4, 13. 14). Скажемъ и мы совмѣстно съ тѣми, которые подобно намъ, праведными судьбами общаго Владыки преданы скорбямъ: *сія вся прїидоша на ны, и не забудомъ Тебе, и не неправдовахомъ въ заветъ Твоемъ, и не отступи вспять сердце наше; яко смирилъ еси насъ на мѣстѣ озлобленія, и прикры ны стѣнъ смертная. Зане Тебе ради умерщвляемся весь день, вмѣнихомся яко овцы заколенія. Востани, вскую спиши Господи; воскресни, и не отрини до конца. Вскую лице Твое отвращаеши, забываеши нищету нашу и скорбь нашу; яко смирися въ персть душа наша, прильпе земли утроба наша. Воскресни Господи, помози намъ, и избави насъ имени ради Твоего* (Пс. 43, 18—20. 23—27). Прославимъ же Его на землѣ всякими праведными дѣлами, похвальнымъ жительствомъ и терпѣніемъ наносимыхъ намъ скорбей, чтобы и Онъ съ своей стороны прославилъ насъ на небесахъ. Не далеко отстоимъ мы отъ мученическихъ подвиговъ и вѣнцевъ, но находимся на самомъ поприщѣ исповѣданія за Хріста, если право мудрствуемъ. Многими скорбями надлежитъ намъ войти въ царство небесное, и никто, сидя и дремля, не одерживаетъ побѣды, какъ говоритъ святой Василій Великій. И святой апостоль Павелъ говоритъ: *никто не вѣнчается, аще не законно мученъ будетъ* (2 Тим. 2, 5). *Се нынѣ время благоприятно, се нынѣ день спасенія* (2 Кор. 6, 2). *Братіе, не дѣти бывайте умы, сказалъ божественный апостоль, но злобою младенствуйте, умы же совершени бывайте* (1 Кор. 14, 20). Сподобиться бы и намъ совершенства тѣхъ блаженнѣйшихъ мужей, ихъ неувядаемой славы и вѣнцевъ, о Хрістѣ Іисусѣ, Господѣ, нашемъ, Которому подо-

баеть всякая слава, честь и поклоненіе, со безначальнымъ Его Отцемъ и Всесвятымъ и Преплагимъ и Животворящимъ Его Духомъ, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ. Аминь.

VIII.

Отвѣты хрістіанъ противъ агарянъ, хулящихъ нашу православную хрістіанскую вѣру.

Часто случается вамъ состязаться съ враждебными хрістіанамъ измаильтянами о благочестивой нашей вѣрѣ, такъ какъ эти ненавистники хрістіанъ не только не хотятъ исповѣдывать Хріста—истиннымъ Богомъ и Сыномъ Божіимъ, но еще и надругаются надъ нами за то, что мы исповѣдуемъ Его Сыномъ Божіимъ и Богомъ. Если же хотите заградить имъ уста и посрамить ихъ, то не приводите имъ доказательствъ ни изъ какого другого боговдохновеннаго писанія, какъ только изъ Евангелія, ибо бѣсо-вдохновенная ихъ книга, называемая у нихъ „Коранъ“, во многихъ мѣстахъ хвалить святое Евангеліе, и называетъ его правильнымъ и святымъ и считаетъ ниспосланнымъ съ неба. Въ доказательство того, что Хрістосъ есть и истинный Богъ и Сынъ Божій, какимъ мы, вѣрующіе въ Него, признаемъ Его, какъ мы вѣруемъ въ Него и поклоняемся Ему,—говорите имъ такъ со всякою кротостію и съ правильнымъ пониманіемъ: такъ какъ и вы признаете что Евангеліе наше — справедливо и истинно, то почему не слушаетесь его, когда оно такъ ясно говоритъ о Божествѣ Хрістовомъ? Ибо въ Евангеліи отъ Іоанна говорится ясно такъ: *Въ началѣ бѣ Слово, и Слово бѣ къ Богу, и Богъ бѣ Слово* (Іоан. 1, 1). Видишь ли, какъ ясно называетъ Богомъ Слово Бога Отца, и что Слово изначала всегда было у Бога, то есть, неразлучно было отъ Бога—Слово, и что Оно есть Творецъ и Создатель всего? *Вся*, говоритъ, *Тѣмъ быша*, то есть, все види-

мое и невидимое. *И безъ Него ничтоже бысть, еже бысть.* А чтобы мы не подумали, что Слово Бога Отца есть такое же, какъ наше, слово, непричастное жизни, разливающееся по воздуху и исчезающее,—святое Евангеліе учитъ насъ, говоря: *Въ Томъ животъ бѣ,* то есть, въ самомъ Словѣ Бога заключается жизнь, и Онъ—животъ и свѣтъ чело-вѣкомъ, вѣрующимъ въ Него. А что Слово Бога Отца пришло въ міръ сей и содѣлалось совершеннымъ чело-вѣкомъ, кромѣ грѣха,—то же святое Евангеліе говоритъ далѣе: *въ міръ бѣ, и міръ тѣмъ бысть, и міръ Его не позна;* во своя прииде, и свои Его не пріяша, то есть, невѣрующій народъ іудейскій. Затѣмъ говоритъ: *и Слово плоть бысть,* то есть, облеклось въ человѣческую плоть и явилось въ міръ сей повидимому совершеннымъ чело-вѣкомъ, разу-мѣваемый же какъ совершенный Богъ. Далѣе говоритъ: *елицы же пріяша Его,* то есть, которые увѣровали въ Него и исповѣдуютъ Его совершеннымъ Богомъ и совершен-нымъ чело-вѣкомъ, и уповаютъ на Него, *даде имъ область чадомъ Божиимъ быти.* Которые же Его отметають и не исповѣдуютъ Его Сыномъ Божиимъ, тѣ не могутъ ни быть, ни называться чадами Божиими, по слову того же божест-веннаго Евангелія. Вотъ святое Евангеліе показываетъ, что Христосъ есть Слово Бога Отца и Творецъ и Созда-тель всѣхъ видимыхъ и невидимыхъ созданий, что Онъ—свѣтъ и животъ чело-вѣкамъ, вѣрующимъ въ Него, что пришелъ уже въ міръ, и облекся въ плоть человѣческую, ѣлъ и пилъ съ людьми и былъ совершеннымъ чело-вѣкомъ. И это—дѣйствительно, а не по привидѣнію, какъ лжесловятъ нѣкоторые еретики.

Теперь разсмотримъ и то, что святое Евангеліе назы-ваетъ Его Сыномъ Божиимъ, и что правильно ли мы, хри-стіане, исповѣдуемъ и именуемъ Его Сыномъ Божиимъ?—Что Онъ правильно и преподобно именуется Сыномъ Бо-жѣимъ, явствуетъ изъ того, что самъ Богъ Отецъ, въ святыхъ Евангеліяхъ, именуетъ Его Сыномъ Своимъ воз-любленнымъ, и свидѣтельствуетъ это о Немъ свыше гла-сомъ, который былъ слышанъ, когда Онъ крестился во

Иорданѣ рѣкѣ отъ Іоанна Предтечи, и вторично, когда преобразился предъ учениками Своими на горѣ Фаворской, когда слышанъ былъ съ неба гласъ Божій, говорящій: *Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о Немъ же благоволихъ, Того послушайте.* Если же святое Евангеліе показываетъ, что Богъ Отецъ именуетъ Христа Сыномъ Своимъ возлюбленнымъ, то почему вы, агаряне, отрицаетесь сыновства и Божества Его, укоряете насъ, исповѣдующихъ Его Сыномъ Божіимъ и Богомъ? Если признаете святое Евангеліе правильнымъ и истиннымъ, то вѣрьте и вы, и съ нами исповѣдуйте, что Христосъ воистину и дѣйствительно есть Сынъ Божій. Имѣя такое свидѣтельство Самого Бога Отца, спешщее съ неба, мы хрістіане, вѣруя свидѣтельству Бога Отца, хорошо и правильно исповѣдуемъ Христа Сыномъ Божіимъ, а не рабомъ и не простымъ человекомъ, какъ вы называете его и этимъ оказываетесь Его досадителями. Услышимъ еще и другое евангельское свидѣтельство и доказательство о Христѣ, что Онъ, дѣйствительно, есть Сынъ Божій. Князь нѣкоторый іудейскій, по имени Никодимъ, пришелъ ночью ко Христу, желая услышать отъ Него какое-либо высокое и дивное ученіе. Ему Христосъ такъ отвѣтилъ: *такъ возлюби Богъ міръ, яко и Сына Своего Единороднаго далъ есть, да всякъ вѣруяй въ Онъ не погибнетъ, но имать животъ вѣчный.* И далѣе: *Не посла бо Богъ Сына Своего въ міръ, да судитъ мірови, но да спасется Имъ міръ. Вѣруяй въ Онъ не будетъ осужденъ: а не вѣруяй, уже осужденъ есть, яко не вѣрова во имя Единороднаго Сына Божія. Сей же есть судъ, яко свѣтъ пріиде въ міръ, и возлюбиша челоувѣцы паче тьму, неже свѣтъ: бѣша бо ихъ дѣла зла* (Іоан. 3, 16—19). Видишь ли, какъ явственно Онъ три раза Самъ Себя именуетъ Единороднымъ Сыномъ Бога Вышняго, что Онъ—Свѣтъ въ міръ пришелъ, и что не вѣрующій въ Него уже осужденъ, а вѣрующій не боится осужденія, ибо спасенъ будетъ отъ грядущаго праведнаго и страшнаго гнѣва Божія на сыны непокоривые. Вы же какъ надѣетесь получить спасеніе въ день страшнаго Его пришествія, когда отметаегесь Божества Его и

сыновства? Если вы искренно, а не лицемѣрно, хвалите святое Евангеліе и говорите о немъ инзиль-хакъ ¹⁾: то перестаньте уже досаждать и хулить Хріста, а исповѣдуйте Его съ нами Сыномъ Божіимъ, какъ свидѣтельствуеть о Немъ святое Евангеліе,—если желаете избѣжать грядущаго праведнаго и страшнаго гнѣва Божія на сыны непокоривые, отрицающихся Единороднаго Сына и Слова Божія. Также и блаженный Іоаннъ Креститель и Предтеча Хрістовъ свидѣтельствуеть въ Евангеліи отъ Іоанна ясно и утвердительно о Хрістѣ, гдѣ говорится такъ: *и свидѣтельствова Іоаннъ, глаголя: яко видѣхъ Духа сходяща яко голубя съ небесе, и пребысть на Немъ. И азъ не видѣхъ Его: но пославый мя крестити водою, то есть Богъ Отець, Той мнѣ рече: надъ негоже узриши Духа сходяща и пребывающа на Немъ, Той есть крестяй Духомъ Святымъ. И азъ видѣхъ и свидѣствовахъ, яко сей есть Сынъ Божій* (Іоан. 1, 32—34). Тотъ же божественный Іоаннъ говоритъ о Спасителѣ Хрістѣ и слѣдующее: *Грядый свыше, надъ всѣми есть. Это онъ говоритъ о Хрістѣ, а о себѣ говоритъ съ самоуничженіемъ: сый отъ земли, отъ земли есть, и отъ земли глаголетъ. И опять о Хрістѣ: грядый съ небесе надъ всѣми есть. И еже видѣ и слыша, сіе свидѣтельствуеть: и свидѣтельства Его никтоже приѣмлетъ. Отець бо любитъ Сына, и вся даде въ руцѣ Его. Вѣруяй въ Сына, имать животъ вѣчный: а иже не вѣруетъ въ Сына, не узритъ живота, но гнѣвъ Божій пребываетъ на немъ* (Іоан. 3, 31. 32. 35. 36).

Имѣя такія великія и сильныя свидѣтельства святаго Евангелія мы, хрістіане, вѣруемъ и исповѣдуемъ всею душею и всѣмъ сердцемъ, что Хрістосъ есть Сынъ Божій и Богъ, и посредствомъ крещенія очищаемся отъ грѣховъ нашихъ, призывая Отца и Сына и Святаго Духа, по заповѣди и завѣщанію Самаго Спасителя Хріста, Который сказалъ святымъ Своимъ ученикамъ и апостоламъ: *шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа* (Мѡ. 28, 19); *иже вѣру имѣтъ и кре-*

) Слово взятое изъ Корана, значить: *Евангеліе истинно.*

стится, спасенъ будетъ: а иже не имѣтъ вѣры, осужденъ будетъ (Марк. 16. 16). Вы же, агаряне, если, дѣйствительно, вѣрите, что Евангеліе—истинно и справедливо, и сошло съ неба, то почему вы отрекаетесь и не слушаетесь такихъ сильныхъ евангельскихъ свидѣтельствъ и доказательствъ о Божествѣ Христовомъ и не исповѣдуете Его ни Богомъ, ни Сыномъ Бога Вышняго, и не крещаетесь во имя Отца и Сына и Святаго Духа? Чѣмъ же послѣ того надѣетесь спастись? Или тѣмъ, что обрѣзываете, по іудейски, срамные свои уды и этимъ думаете спастись? Сильно обманываетесь: это обрѣзаніе не приноситъ теперь никакой пользы. До пришествія Христова въ міръ сей, обрѣзаніе, совершаемое по закону Моисееву, имѣло силу, такъ какъ совершалось по повелѣнію Божію, и обрѣзавшіеся имѣли надежду спасенія, но лишь при условіи исполненія остальныхъ заповѣдей Божіихъ. А съ того времени, какъ Христосъ пришелъ и преподаль новый и совершеннѣйшій евангельскій законъ,—Моисейское обрѣзаніе прекратилось и окончательно упразднено и не имѣетъ уже никакой силы. Ибо съ пришествіемъ Истины—Христа, прекратились прообразы, то есть, Моисейскія завѣщанія о жертвахъ и всѣ іудейскіе обычаи. Также и самое ежедневное омовеніе водою срамныхъ вашихъ членовъ, не очищаетъ душъ вашихъ отъ плотскихъ вашихъ нечистотъ, какъ и псовъ никогда не очищаетъ отъ скверны и мерзкаго ихъ смрада—то, что они лижутъ языкомъ свои проходы и срамные уды, ибо они и при этомъ остаются всегда мерзкими, злосмрадными и нечистыми. Не получаете и вы также отпущенія грѣховъ посредствомъ омовенія аэдроновъ вашихъ и срамныхъ членовъ, ибо этимъ вы только внѣшность сткляницы и блюда очищаете, а внутренность ихъ полна всякой нечистоты. Выполощите внутренность чаши, то есть, очистите души свои святымъ крещеніемъ, совершаемымъ во имя Отца и Сына Святаго Духа, и тогда души и сердца ваши будутъ чисты отъ всякаго нечестія, беззаконія и всякой нечистоты: такъ повелѣваетъ святое Евангеліе, которое вы почитаете и о которомъ говорите

„инзиль-хакъ“, то есть, что оно правильно и истинно. Въ немъ говорится, что Никодиму, князю іудейскому, самъ Христосъ сказалъ: *аминь, аминь глаголю тебѣ, аще кто не родится свыше, не можетъ видѣти царствія Божія*. И опять ему же: *аминь, аминь глаголю тебѣ, аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити во царствіе Божіе* (Іоан. 3, 3. 5). Почему же такъ?—А потому, что одна вода, безъ призыванія Святыя Троицы, только внѣшнюю грязь тѣла очищаетъ, а не душевную гнилость. Очистите же душевную вашу проказу святымъ крещеніемъ, совершаемымъ во имя Отца и Сына Святаго Духа, и тогда будете чисты.

Но вы еще говорите, что мы, хрістіане, исповѣдуя Отца и Сына и Святаго Духа, вводимъ трехъ Боговъ. Не дай Господи! Этого быть не можетъ! Если кто исповѣдуетъ трехъ Боговъ, тотъ да будетъ проклятъ на вѣки вѣковъ, аминь! Мы знаемъ единаго Бога, Творца и Создателя всего, имѣющаго Слово и Духъ, равночестныхъ и тождественныхъ по Божеству, собезначальныхъ и соприносущныхъ, ибо никогда Богъ не былъ безъ Слова и Духа. Такой хулы не будетъ въ насъ. Поэтому и говоримъ: вѣченъ Богъ Отець, вѣченъ Сынъ и Слово Его, и съ Нимъ вѣченъ и Духъ Святыи, исходящій отъ Отца. Единъ Богъ въ Троицѣ, а не три Бога, да не будетъ сего! Какъ умъ, слово и духъ—всѣ три называются одною душою, а не три души; также—кругъ солнечный, свѣтъ и лучъ, всѣ три составляютъ одно солнце, а не три солнца: таково и таинство Святыя Троицы. Хотя и говоримъ: Богъ Отець, Богъ Сынъ и Слово Его, Богъ и Всесвятыи Духъ; но эти три—не три Бога, а всѣ три—единъ Богъ, безначальный и безконечный. Услыште и другой примѣръ: высокій трехъэтажный домъ, раздѣляется на три: и подвальная часть есть и называется *домъ*, и слѣдующій этажъ есть и называется *домъ*, и самая верхняя часть, которую мы называемъ горницею, также есть и называется *домъ*; однако эти три этажа составляютъ не три дома, а одинъ домъ. Также, всякое дерево имѣетъ корень, стебель, вѣтви; но

эти три составляютъ одно дерево, и такъ называются, а не три дерева. Также и относительно дня: время отъ утра до завтрака есть и называется день, время отъ завтрака до полудня также есть день, и время отъ полудня до вечера также есть и называется день; однако эти три времени дня составляютъ не три дня, а одинъ день. Такъ и о Божествѣ: Богъ Отецъ, Богъ и Сынъ, Богъ и Святой Духъ; однако не три Бога, но всѣ три—одинъ Богъ, едино царство, едина власть, едина сила. Если же еще не вѣруете, и таинство сіе, превосходящее всякій умъ и всякое слово, не прие́млете и уразумѣть не можете, то я вамъ покажу, что и вы, не разумѣя и не хотя, исповѣдуете единаго Бога тріупостаснымъ. Скажите: когда вы исповѣдуете свое зловѣріе, то почему подымаете не большой палець, а *указательный* ¹⁾?—Очевидно, потому, что большой палець имѣетъ только два сустава, и потому онъ не соотвѣтствуетъ для изъявленія трехъ Богоначальныхъ Упостасей. Указательный же палець имѣетъ три сустава,—и какъ каждый суставъ пальца въ общемъ составѣ называется палець, однако не три пальца, но всѣ эти суставы суть одинъ палець. Вотъ и вы, сами не понимая и не желая, подниманіемъ указательнаго пальца, исповѣдуете трисоставнаго единаго Бога, то есть, Святую Троицу. Во имя Ея соизвольте и вы креститься, чтобы сподобиться вамъ быть вѣрными и родными чадами Сарры, свободной жены патріарха Авраама. Ибо пока вы не крещены, вы—беззаконныя чада рабыни Агари, отчужденные и изгнанные отъ наслѣдія праведнаго Авраама, и не имѣете никакого соучастія съ Исаакомъ, сыномъ свободной.

Мы могли бы предложить вамъ, для вашего увѣренія, много и другихъ сильныхъ свидѣтельствъ и указаній изъ книгъ Моисеевыхъ и пророческихъ, въ удостовѣреніе того, что одна только истинная, непогрѣшительная и богоугод-

1) Въ подл. „*лиханъ*“, *λικανός* по-гречески, *указательный палець*, который у магометанъ называется *пальцемъ исповѣданія*, потому что этотъ палець обыкновенно поднимаютъ вверхъ вступающіе въ магометанство, въ то время, когда произносятъ исповѣданіе магометанской вѣры.

ная вѣра есть—вѣра евангельская и апостольская, которую содержатъ православные хрістіане. Но такъ какъ вы болѣе всѣхъ другихъ книгъ хвалите Божественное Евангеліе и удивляетесь ему, то и мы сдѣлали вамъ указанія изъ одного только Евангелія, дабы вы не могли сказать, что-де вы хрістіане приводите намъ ложныя свидѣтельства и доказательства.

Еще вы поносите насъ, говоря: „Если бы Хрістосъ вашъ былъ Богъ, то іудеи, будучи люди, никакъ не могли бы причинить Ему страданій и умертвить безчестною смертію.“ Противъ этого безумнаго и богоборнаго прекословія вашего, отвѣчу вамъ опять изъ того же святаго Евангелія. Что Хрістосъ есть Богъ Вседержитель и Творецъ всего, это мы уже показали приведенными нами евангельскими свидѣтельствами. А что Онъ добровольно предалъ Себя на смерть, а не по причинѣ безсилія человѣческаго Его естества, іудеи схватили Его и умертвили, и что Онъ могъ въ мгновеніе ока не только Іерусалимъ и живущихъ въ немъ іудеевъ погубить, но и находящихся по всей вселенной непокорныхъ іудеевъ сразу истребить,—эго мы покажемъ вамъ тѣмъ же святымъ Евангеліемъ. Что Онъ Самъ Себя добровольно предалъ на смерть ради спасенія людей,—объ этомъ Онъ самъ свидѣтельствуеетъ, говоря такъ въ Евангеліи отъ Іоанна: *Азъ есмь пастырь добрый: пастырь добрый душу свою полагаетъ за овцы.* И опять: *Азъ есмь пастырь добрый: и душу Мою полагаю за овцы. Сего ради Мя Отецъ любитъ, яко Азъ душу Мою полагаю, да паки прииму ю. Никтоже возметъ ю отъ Мене, но Азъ полагаю ю о Себѣ: область имаю положить ю, и область имаю паки прияти ю. Сію заповѣдь пріяхъ отъ Отца Моего* (Іоан. 10, 11. 14. 15. 17. 18), то есть, по совѣту и изволенію Отца Моего небснаго Я пришелъ въ міръ сей, чтобы чрезъ Меня всѣмъ людямъ стало извѣстно святое имя Его, и чтобы Мнѣ ради спасенія людей принять плотію смерть. Потому Отецъ и любитъ Меня, что Я твердо соглашаюсь умереть, чтобы родъ человѣческій посредствомъ Моей смерти получилъ жизнь вѣчную. И Я, исполняя волю Отца Моего,

добровольно полагаю душу Свою за спасеніе многихъ, то есть, подъемлю смерть по человѣчеству. Какъ и въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *Сынъ человѣческій не прииде душу человѣческихъ погубити, но спасти* (Лук. 9, 56), и *дати душу Свою избавленіе за многихъ* (Мѣ. 20, 28), какъ и въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *се восходимъ во Иерусалимъ, и скончаются вся писанная пророки о Сынѣ человѣчествъ. Предадутъ бо Его языкомъ, и поругаются Ему, и бивше убіютъ Его: и въ третій день воскреснетъ* (Лук. 18, 31—33). А какъ пророки Божіи по волѣ Божіей такъ о Немъ предсказали, и Онъ Самъ соизволилъ все это твердо претерпѣть, то почему вы, агаряне, отметааетесь такого человѣколюбія и промысла Божія и поносите насъ, которые вѣруемъ и исповѣдуемъ все это какъ совершившееся по неизреченному Божію совѣту? Развѣ мы все это предсказали о Немъ и написали? Нѣтъ; но святые пророки Божіи, просвѣщенные Духомъ Святымъ, предвозвѣстили это о Христѣ Спасителѣ. Какой срамъ и какое безславіе Христу и намъ:—Ему, что Онъ такъ пострадалъ по волѣ Божіей, а намъ, что мы вѣруемъ этому и спасаемся поклоняемыми страстями Сына Божія? Не слышите ли, какъ Самъ Христосъ поноситъ невѣріе учениковъ Своихъ, а въ лицѣ ихъ—и всѣхъ, отметающихся того, что о Немъ предсказано святыми пророками? Въ Евангеліи отъ Луки Онъ говоритъ такъ: *о несмысленная и косная сердцемъ еже вѣрвати о вѣсѣхъ, яже глаголаша пророцы. Не сія ли подобаше пострадати Христу, и внити въ славу Свою?* (Лук. 24, 25. 26). Итакъ, вы несмысленные и косные сердцемъ и невѣрные, которые не вѣрите сказанному пророками о спасительныхъ страданіяхъ Христовыхъ, которыми Онъ прославился и вошелъ въ славу Свою и въ царство небесное. Мы же, вѣрные, оказываемся у Бога мудрыми и спасаемся вѣрою въ Него. Спрашиваемъ васъ: скажите намъ, какимъ святымъ писаніямъ послѣдуя, отметааетесь Христова Божества и сыновства, и спасительныя страсти Его считаете для Него безчестіемъ и безславіемъ, и насъ укоряете и поносите? Этого вы показать не можете. Ибо Самъ Христосъ опять, святымъ Евангеліемъ Своимъ,

заграждаетъ вамъ уста, говоря: *нынѣ прославися Сынъ человѣческой, и Богъ прославися о Немъ, и Богъ прославитъ Его въ Себѣ, и абіе прославитъ Его* (Іоан. 13, 31. 32). Это Онъ сказалъ послѣ того, какъ Іуда-предатель, вставъ съ вечера, отправился къ архіереямъ іудейскимъ, чтобы предать имъ Христа, такъ какъ они жаждали Его смерти. Поэтому и Господь нашъ Іисусъ Христосъ, желая пострадать за наше спасеніе и зная лукавое намѣреніе Іуды, съ великимъ веселіемъ воззвалъ къ прочимъ своимъ ученикамъ: *нынѣ прославися Сынъ человѣческой*, и прочее. Видите ли, какъ Онъ крестъ, трехдневную смерть Свою и прочія страданія называетъ и считаетъ Своею славою и славою самаго Бога Отца? Какъ же Онъ прославился? Прославился тѣмъ, что чрезъ спасительныя Его страданія, чрезъ воскресеніе и вознесеніе на небо, излилась благодать и преподанъ даръ Святаго Духа святымъ Его ученикамъ, а чрезъ нихъ и всѣмъ народамъ, прелесть же богомерзкаго идолослуженія окончательно прекратилась, и всюду возсіялъ свѣтъ непогрѣшительнаго боговѣдѣнія. Въ этомъ заключается слава Христова, то есть, въ спасеніи человѣчества, отъ котораго вы, по великому своему нечувствію, отпадаете безъ ума. Поймите же, что, иначе говоря, страсти Христовы составляютъ Его славу, а не безчестіе, какъ вы неправильно думаете. Какими страшными знаменіями прославилъ Его Отецъ Его небесный послѣ того, какъ Онъ добровольно предалъ Себя незаконнымъ іудеямъ на распятіе! Вися на крестѣ, повидимому какъ бездыханный мертвецъ, Онъ тотчасъ превратилъ день во тьму, такъ что луна омрачила солнечный свѣтъ на три часа, земля вся страшно трепетала, камни распались, гробы отверзлись и многія тѣла усопшихъ святыхъ воскресли и явились многимъ въ святомъ градѣ Іерусалимѣ, какъ написано въ святомъ Евангеліи. Поймите же, какова страшная сила Распятаго и преданнаго погребенію. Неужели Онъ не могъ и прежде Своего распятія совершить такія страшныя знаменія и привести въ ужасъ сопротивляющихся Ему и погрузить ихъ въ пропасти адовы,

какъ Даана и Авирона? Воистину могъ, какъ Богъ все-
 сильный! Если будучи бездыханнымъ мертвецомъ, могъ
 явить такія страшныя знаменія, то тѣмъ болѣе могъ бы
 сдѣлать это, будучи живъ, но Онъ хотѣлъ не яростію и
 неудержимымъ гнѣвомъ, а кротостію, благодію и долго-
 терпѣніемъ обратить къ Себѣ и спасти родъ человѣ-
 ческій.

Итакъ, познавъ изъ безчисленныхъ чудесъ, какія со-
 творилъ Онъ Самъ въ зловѣрномъ народѣ іудейскомъ, и
 какія совершилъ чрезъ учениковъ Своихъ по всей вселен-
 ной, и изъ страшныхъ знаменій, совершившихся въ день
 распятія Его, благодію Его и неизслѣдимую Божествен-
 ную силу, отступите отъ сатанинскаго, преданнаго вамъ
 отцами, невѣрія вашего и приступите съ истиннымъ по-
 каеніемъ къ Спасителю Христу и Богу всѣхъ и просвѣ-
 титесь просвѣщеніемъ непогрѣшительнаго богопознанія,
 возьмите на себя иго Его—евангельскій законъ, и ученіе
 истинное и благое, и бремя Его легкое, то есть, спаси-
 тельныя Его заповѣди, посредствомъ которыхъ души вѣ-
 рующихъ слагаютъ съ себя тяжесть многообразнаго грѣха,
 и приѣмлютъ некрадомое богатство духовныхъ дарованій,
 чрезъ что содѣлываются жилищемъ Божіимъ, какъ обѣ-
 щалъ Самъ Господь, говоря: *аще кто любитъ Мя, слово Мое*
соблюдеть: и Отецъ Мой возлюбитъ его, и къ нему приидемъ
и обитель у него сотворимъ (Іоан. 14, 23). Итакъ, если
 искренно хвалите божественное Христово Евангеліе и счи-
 таете его правильнымъ и истиннымъ, то позаботьтесь
 исполнять написанное въ немъ слово Христово, то есть,
 заповѣди Его, повелѣнія и догматы объ Отцѣ и Сынѣ и
 Святомъ Духѣ, чтобы быть вамъ отселѣ домомъ Святыя
 Троицы и чтобы были изгнаны изъ васъ живущіе въ
 сердцахъ вашихъ лукавыя и нечистыя духи.

IX.

Слово противъ армянскаго зловѣрія.

Армянское зловѣріе, составившееся изъ различныхъ ересей, заключаетъ въ себѣ три главнѣйшія и болѣе другихъ нечестивѣйшія и мерзкія ереси. Первая изъ нихъ и злѣйшая всѣхъ заключается въ томъ, что они мудрствуютъ, что во время спасительныхъ страданій Бога Слова, безстрастное Божество подверглось смерти, какъ и человѣчество; вторая, которая утверждаетъ, что вочеловѣчившееся Слово Божіе, послѣ вознесенія на небо, совлеклось принятой Имъ отъ пречистыхъ кровей Пречистой Богоматери Божественной плоти; третья же неправильно смѣшиваетъ не смѣсно соединившіяся во Христѣ два естества—человѣческое и Божественное, которыя будто стали однимъ естествомъ. Таковы главные ихъ богомерзкія ереси, Мы же, православные, что скажемъ противъ этого? Согласимся ли съ ними, что это такъ и есть? Никакъ! Да не будетъ того, чтобы принять когда-либо такія нечестивыя и хульные мысли о единомъ по существу присносущномъ, безсмертномъ и безстрастномъ Божіемъ ествѣ и Его безсмертіи, чего и сами богопротивные бѣсы не терпятъ слышать и не могутъ сказать. И это видно изъ того, что сказалъ пагубный и злоначальный змій праматери Еввѣ, говоря съ лестію: *не смертію умрете. Вѣдѣше бо Богъ, яко, вонъже аще день снѣсте отъ него, отверзутся очи ваши, и будете яко божи, вѣдѣще доброе и лукавое* (Быт. 3, 4. 5), то есть, будете безсмертны и нетлѣнны, какъ и Самъ Богъ, создавшій васъ. Но много говорить о безсмертіи Создателя всѣхъ не только излишне, но и смѣшно, ибо не только боговдохновенныя писанія переполнены свидѣтельствами о безсмертіи Присносущнаго Живота всѣхъ, но и самые внѣшніе философы и риторы въ своихъ писаніяхъ прекрасно воспѣваютъ величество присносущнаго Божественнаго безсмертія. Какъ же проклятые армяне, съ проклятымъ Діоскоромъ, утверждаютъ, что

безсмертное естество Христова Божества умерло вмѣстѣ съ святою Его плотію? И если, по ихнему, безстрастное, безсмертное и несозданное Божество Его подверглось смерти, то значить и святая душа Его, какъ созданная вмѣстѣ съ плотію, умерла вмѣстѣ съ Божествомъ Его. И если признаемъ, что это такъ, то какъ скажемъ, что Онъ сошелъ во адъ и врата мѣдныя и верей желѣзныя сокрушилъ и вывелъ оттуда содержимыхъ тамъ отъ вѣка праведниковъ? Если Онъ умеръ какъ плотію, такъ и Божествомъ и душою, то какъ будетъ истинно сказанное Самимъ Распятымъ: *сего ради Мя Отецъ любитъ, яко Азъ душу Мою полагаю, да паки прииму ю*; и опять: *область имамъ положити ю, и область имамъ паки прияти ю* (Іоан. 10, 17. 18)? И если, по ихнему, Онъ умеръ, какъ плотію, такъ и Божествомъ и душой, то какъ могъ принять ее, будучи весь мертвъ,—Онъ, Который есть неисчетно-сильная сила Вседержителя Бога? Если душа человѣческая, созданная словесною и безсмертною, не можетъ умереть, то какъ Жизнь всѣхъ, Единъ имѣяй безсмертіе, *во свѣтъ живой неприсутннѣмъ* (1 Тим. 6, 16), умеръ на крестѣ безсмертнымъ Божествомъ Своимъ? А что это еретическое мудрованіе есть хульное и богомерзкое и лживсе, очень премудро показалъ Аламундаръ Измаильтянинъ, обратившійся къ благочестивой православной вѣрѣ хрістіанской и крестившійся со всѣмъ домомъ и родомъ своимъ. Ибо Севиръ скверный, услышавъ объ обращеніи измаильтянина отъ отческаго своего нечестія къ православной вѣрѣ, послалъ къ нему двухъ единомудренныхъ себѣ епископовъ, стараясь обратить его въ свою богомерзкую ересь. Когда они пришли и долго говорили ему о Севировомъ ученіи онъ отпустилъ ихъ, сказавъ: „Завтра еще поговоримъ объ этомъ.“ Когда же они ушли, онъ приказалъ одному изъ служащихъ ему вѣрному слугѣ, сказавъ: „Когда опять придутъ ко мнѣ посланные Севиромъ и начнутъ говорить мнѣ еретическое свое ученіе, то ты подойди ко мнѣ, и шопотомъ скажи мнѣ на ухо: архангелъ Михаилъ уже умеръ.“ Когда тѣ пришли и долго хитрословили предъ

новопросвѣщеннымъ Аламундаромъ, то среди ихъ бесѣды подошелъ къ нему вышепомянутый слуга его, и прошепталъ на ухо своему господину, какъ было ему приказано. Тогда Аламундаръ тотчасъ притворно сталъ печалиться и скорбѣть и, опустивъ голову внизъ къ персямъ, сидѣлъ молча, не обращая вниманія на слова епископовъ. Когда же тѣ стали усердно допытываться о причинѣ его столь сильной скорби, онъ отвѣтилъ имъ: „Я получилъ извѣстіе, что архангелъ Михаилъ умеръ; то какъ же не скорбѣть мнѣ, когда я лишился такого хранителя?“ Тѣ тотчасъ возопили: „Не вѣрь, достоуважаемый князь, отнюдь не придавай значенія такому извѣстію, это явная ложь, ибо ангельское естество смерти не подлежитъ, будучи создано Создателемъ всѣхъ безсмертнымъ“. Тогда Аламундаръ сказалъ имъ: „Скажите же мнѣ вы, прошу васъ, если ангельское естество, которое Создатель всѣхъ по благодати своей создалъ безсмертнымъ, не можетъ умереть, то безначальный и присносущный, единъ имѣющій по естеству безсмертіе, *во свѣтъ живой непреступнѣмъ*, — какъ могъ умереть безсмертнымъ Божествомъ Своимъ во время спасительныхъ Своихъ страданій? Вы сильно заблуждаетесь и далеко отстоите отъ истины—и съ учителемъ вашимъ“. Такимъ премудрымъ умышленіемъ новопросвѣщенный тотъ измаильтянинъ заградилъ имъ уста и посрамилъ ихъ.

Услышимъ и другое удивительное чудо—не отъ земли, но съ самага неба явленное по смотрѣнію Божію, для извѣщенія истиннаго благочестія и на обличеніе богомерзкой армянской ереси. Когда блаженнѣйшій патріархъ Прокль со всѣмъ причтомъ и со всѣмъ народомъ обходилъ поля внѣ Константинополя, совершая со слезами молитвы и моленія о прекращеніи частыхъ и страшныхъ землетрясеній, — въ то время внезапно малое дитя изъ среды народа было восхищено вверхъ, на небо, въ виду всѣхъ вѣрующихъ, которые съ великимъ страхомъ зывали: „Господи помилуй!“ Затѣмъ дитя опять было поставлено невредимо на землю. Когда же блаженнѣйшій Прокль

спросилъ младенца, что онъ тамъ видѣлъ и слышалъ, то онъ отвѣтилъ, что святые ангелы поютъ тамъ трисвятую пѣснь безъ прибавленія, какъ поется на земли Святою Соборною и Апостольскою Церковію. Сказавъ только это, дитя тотчасъ, по непостижимымъ судьбамъ Божиимъ, скончалось. Выраженіе же „безъ приложенія“ означаетъ слѣдующее: злочестивый Севиръ, мудрствуя о Божествѣ Христовомъ, что оно подлежало страданію, и желая утвердить эту ересь, преподаль своимъ послѣдователямъ пѣть трисвятое съ приложеніемъ, такимъ образомъ: „Святый Боже, Святый крѣпкій, Святый безсмертный, пострадавый за насъ, помилуй насъ“. Этимъ прибавленіемъ хотѣлъ онъ, всескверный, показать, что Христово Божество пострадало, то есть, умерло вмѣстѣ со святою Его плотію. Этого хуленія что можетъ быть хуже и мерзостнѣе предъ Богомъ? Если Божество Единороднаго пострадало, то есть, умерло вмѣстѣ съ святою Его плотію, какъ они, поганые, утверждаютъ, то значитъ что и вся Святая Троица пострадала, то есть, умерла, ибо едино Божество, едино естество и едино существо трехъ нераздѣльное. Ибо Святая Троица раздѣляется нераздѣльно въ постасяи, а существомъ соединяется неслитно, то есть, единъ Богъ—Святая Троица еднотелная, Та-же и раздѣляемая и нераздѣльна, раздѣляемая въ постасяи, нераздѣльна же существомъ и естествомъ и Божествомъ. Поэтому, ясно обличаются скверные армяне съ Севиромъ, что они хулятъ Святую Троицу, признавая Ее подлежащею страданіямъ, то есть подвергшеюся смерти во время спасительныхъ страстей Единороднаго. О, какое нечестіе и сатанинское умышленіе! Ради одной этой ереси слѣдуетъ намъ гнущаться ихъ совершенно и отвращаться отъ нихъ, согласно изреченія божественнаго ревнителя: *не ненавиждия ли Тя, Господи, возненавидѣхъ, и о вразѣхъ Твоихъ истаяхъ; совершенною ненавистію возненавидѣхъ я: во враги быша ми* (Пс. 138, 21. 22).

Послушаемъ еще удивительное повѣствованіе о событіи, совершившемся промысломъ Божиимъ для показанія истины и на явное обличеніе Севировой богомерзкой хулы.

Когда собрался четвертый святой вселенскій соборъ 630 богоносныхъ Отцевъ въ Халкидонѣ, и въ теченіе многихъ дней происходило тщательное изысканіе объ истинѣ, при чѣмъ еретики, одержимые демонскою спорливостію, сильно противились предлагаемымъ православными доказательствамъ изъ божественныхъ писаній, то обѣ стороны промыслительно пришли къ такому соглашенію: возложить указаніе истины на Бога и на всехвальную мученицу Евфимію. Для этого они, каждая сторона отдѣльно, написали изложеніе своей вѣры и запечатали; затѣмъ, открывъ раку мощей мученицы, положили оба свитка на святые перси ея, при чѣмъ православные сказали: „Ты, Господи Сердцевѣдче, за молитвы всехвальной мученицы Твоей, удостовѣрь сопротивляющихся Твоей истинѣ!“ Потомъ прикрывъ и запечатавъ священную раку, разошлись по своимъ мѣстамъ. Спустя нѣсколько дней всѣ опять по общему согласію собрались и открыли священную раку, и—о, какія удивительныя, превосходящія всякій умъ чудеса Твои, Прелобгій и человѣколюбивый Владыко!—нашли, что свитокъ православныхъ святая мученица крѣпко держитъ въ святой рукѣ своей, а еретическій—отброшенъ далеко отъ святыхъ ея ногъ, какъ богомерзкій и исполненный всякой хулы. Какого еще большаго потребно удостовѣрніа къ посрамленію ихъ ереси? Но не покажутся, незаконные!

Есть еще церковное слово, которое говоритъ, что свидѣтельство съ враждебной стороны почитается наиболѣе достовѣрнымъ; кто же можетъ быть враждебнѣе нашей православной вѣрѣ—бѣсовъ? Поэтому, прибавивъ къ вышесказанному еще одно свидѣтельство, высказанное бѣсами, закончу это слово.

Во время господства тьмы идолослуженія, было одно мѣсто въ Элладѣ, наиболѣе извѣстное своимъ волшебствомъ, называемое Пифіа ¹⁾, гдѣ былъ воздвигнутъ прекраснѣйшій идольскій храмъ, и въ немъ былъ знаменитый идолъ, бывшій у всѣхъ невѣрныхъ въ особомъ почитаніи, который назывался языкомъ ихъ бога Аполлона. Сюда

¹⁾ Въ г. Дельфахъ въ древней Греціи. *Прим. перев.*

отовсюду стекались невѣрные всѣхъ народовъ, и каждый на свой вопросъ, демонскимъ коварствомъ, получалъ отъ прорицательницы--жрицы бога Аполлона отвѣтъ, и потому всѣ невѣрные народы имѣли къ этому богу большую вѣру. Послѣ же спасительныхъ страданій Господа нашего Иисуса Христа и по вознесеніи Его на небо, когда свѣтъ истиннаго богопознанія осіялъ всю подсолнечную, и одни съ радостію послѣдуя апостольской проповѣди, принимали святое крещеніе, а другіе крѣпко сопротивлялись сему и противорѣчили, и настало по всей вселенной многое изслѣдованіе о семъ и междуусобныя брани, тогда нѣкоторый жрецъ Аполлоновъ, видя постигшее всю вселенную столь великое смущеніе, которое въ короткое время поколебало всѣ народы, и желая узнать отъ своего бога Аполлона—что такое эта новая проповѣдь, пронесшаяся по всей вселенной, о новоявленномъ Богѣ, Иисусѣ Христѣ,—дерзнулъ спросить объ этомъ идола своего бога Аполлона. Бѣсъ же, враждуя тайно противъ Христова благовѣрія, разгнѣвался на своего служителя за сдѣланный имъ вопросъ, не похвалилъ его, а сказалъ: „Лучше бы ты меня совсѣмъ не спрашивалъ объ этомъ, о окаянный служитель мой!“ Однако, будучи принужденъ Божественною силою, въ краткихъ словахъ и не-хотя, сказалъ служителю своему страшную тайну вочеловѣченія Христа Бога-Слова и спасительной Его страсти, присовокупивъ въ концѣ: „Пострадавшій есть Богъ, но Божество Его не пострадало“. Что послѣ этого скажетъ безславный Севиръ съ своими послѣдователями, трижды проклятыми армянами, признающими пострадавшимъ Божество Христово? Вотъ этотъ лживый во многомъ другомъ прорицатель Аполлонъ, будучи принужденъ силою Божіею, исповѣдалъ, и противъ своей воли, Спасителя Христа, какъ подлежавшаго страданіямъ и какъ не подлежавшаго имъ; подлежавшаго страданію по челоуѣчеству, ибо былъ совершенный челоуѣкъ, и не подлежавшаго по Божеству. Діоскоръ же и Севиръ и ихъ послѣдователи, проклятые армяне, какъ не страшатся, утверждая, что безсмертное Божество

Христово во время спасительныхъ Его страданій подверглось страданію?

По этой причинѣ совѣтую тебѣ, какъ вѣрному другу и брату возлюбленному, отстать отъ ихъ сквернаго содружества и льстивой бесѣды съ ними, если, дѣйствительно, желаешь до конца сохранить себя здравствующимъ въ правой вѣрѣ, полученной отъ предковъ. Ибо *тлѣтъ обычаи благи бесѣды злы*, говоритъ Апостольское Слово. И опять тотъ же: *еретика чловѣка по первымъ и вторымъ наказаніи отрицайся* (Тит. 3, 10). Проклятые же армяне, не перваго и втораго, но семи соборовъ ученію противятся: какъ же намъ считать ихъ достойными общенія и собесѣдованія съ нами? Кто захочетъ лѣчить прокаженнаго, тотъ самъ заразится его проказою, а ему здравію не сообщить. Знай же и то, что всякая ересь имѣетъ своимъ начальникомъ діавола; ибо онъ есть тотъ самый упоминаемый въ Евангеліи врагъ—человѣкъ, который посреди пшеницы чистаго и непогрѣшительнаго евангельскаго богопознанія, на сѣяль лукавыя плевелы, то есть, различныя богомерзкія ереси, въ которыя и старается, всескверный, вовлечь насъ и чрезъ нихъ отлучить насъ отъ непогрѣшительной православной вѣры, по ученію которой мы вѣруемъ въ присносущное и безначальное Божество вседержительной и единосущной и нераздѣльной Святой Троицы, и въ страшную и превышающую всякій умъ и слово—тайну вочеловѣченія Единороднаго Сына, Единаго изъ Святой Троицы, чрезъ котораго и которымъ скончательно сокрушились стрѣлы сильнаго въ злобѣ, и оружія его исчезли, и грады разорились, и самъ онъ, какъ слабая птичка, составляетъ предметъ поруганія и попраанія для всѣхъ вѣрующихъ истинно и всею душою въ распятаго Іисуса Христа, побѣдителя бѣсовъ.

Не будемъ же пребывать въ безопасности и нечувствіи, когда имѣемъ такого непримиримаго врага и навѣтника нашей жизни и нашего спасенія, но будемъ постоянно трезвиться и бодрствовать, —и какъ онъ не перестаетъ никогда вооружаться противъ насъ всякими кознями,

сильно желая нашей гибели, такъ и мы вооружимъ себя противъ его ополченія и его поборниковъ—богомерзкихъ еретиковъ, оружіями благовѣрія, и оградимъ себя всякимъ разумомъ и знаніемъ боговдохновенныхъ писаній, чтобы и намъ когда-либо коснуться болѣе крѣпкой пищи, а не все время жизни препроводить въ питаніи *млеко*мъ. Вооружимся же крѣпко во всеоружіе догматовъ, каковы богословскія главы премудраго Іоанна Дамаскина, изучимъ ихъ твердо, чтобы быть въ состояніи остріемъ ихъ заградить незатворяющіяся уста нашихъ противниковъ, и разорить всякое возношеніе, взимающееся на разумъ Христовъ; ибо Христосъ далъ намъ власть наступать на змію и на скорпію и на всю силу вражію. *Нѣсть наша брань къ крови и плоти, то есть, противъ немощныхъ людей, но къ началомъ, и ко властемъ, и къ міродержителемъ тмы вѣка сего, къ духовомъ злобы* (Ефес. 6, 12), которыхъ различныя козни и напасти да разорить Господь, и насъ невредимыми да сохранить во вѣки. Аминь.

X.

Слово похвальное святымъ Апостоламъ Петру и Павлу; здѣсь же и обличеніе противъ латинскихъ трехъ большихъ ересей.

Воспой, душа, божественныхъ апостоловъ Петра и Павла, верховныхъ надъ прочими и первопрестольныхъ, прекрасно утвержденныя звѣзды церкви Христовой, которые животочными сіяніями свѣта божественныхъ ученій обратили народы отъ мерзостной прелести идольской и отъ служенія бѣсамъ къ свѣту благочестія и истины. Воспой же по мѣрѣ присущей тебѣ силы, а пѣнія, достойныя ихъ, уступи самимъ горнѣйшимъ умамъ. Приноsimую же имъ пѣснь почерпай изъ спасительныхъ источниковъ божественнаго Израиля; ибо они суть отрасли этого божественнаго корня, которыя божественными блистаніями

житія и слова прекрасно востекли къ славѣ его, и на нихъ, какъ на коняхъ, вочеловѣчившійся Богъ - Слово мысленно ѣздилъ и возмудилъ многія мерзкія воды, то есть, таинства мерзкихъ бѣсовъ, которыя прежде покрывали всю землю глубокимъ мракомъ богомерзкаго идоло-служенія. И землю, прежде доброплодную, а потомъ чрезъ злобу своихъ жителей превратившуюся въ солончакъ, Онъ божественными дѣянїями сихъ премудрыхъ дѣлателей, явилъ опять сладко веселящую своего Владыку своими благовоннѣйшими плодами, и которая прежде была пуста и не причастна влаги, ту, струями божественныхъ, присно-текущихъ сихъ источниковъ, показалъ преизобилующею и обливающеюся струями живоносныхъ водъ. Они суть молніи, которыя возблистали отъ Божественнаго огня Параклита (Св. Духа), и какъ стрѣлы, пущенныя Имъ, сладчайшимъ свѣтомъ ученія и разжигающимъ огнемъ чудесь прогнали съ земли всякій мракъ басней, изобрѣтенныхъ лживыми бѣсами, трисїятельною же единого богочначалія честною проповѣдію облистали мысли вѣрныхъ, и всегда соблюдаютъ ихъ, воздѣлывая мысленными мотыками слова и напоая обильными струями Святаго Духа. Они явились таинственными источниками, полными животворныхъ водъ, *и открышася основанія вселенныя* (Пс. 17, 16), то есть, показались божественные чиновачальники вѣрныхъ, которые всенощными молитвами и духовными напоенїями явились основанїями земли, и содѣлали ее способною къ прозябанію божественныхъ разумнѣй. Это тѣ мысленныя *небеса*, которыя, по словамъ мудраго Пѣснопѣвца, *повѣдаютъ славу Божию*. Изящно украшенные блистанїями божественныхъ ученій и молніями чудесь, превышающихъ умъ, они явились для всей твари небесными звѣздами, и громовое вѣщаніе ихъ, на подобіе божественныхъ трубъ, огласило всю подсолнечную высокою проповѣдію богословія, превышающаго всякій умъ и всякое слово. Умы, прежде сіявшіе подобно солнцу, а потомъ пригвоздившіеся непохвально, подобно скотамъ, къ землѣ, они воздвигли отъ земли, убѣдивъ ихъ не радѣть всею

душею о всѣхъ вообще тлѣнныхъ красотахъ земныхъ, а желать всецѣло однихъ только вѣчныхъ благъ, и имѣть всегда мысли свои въ небесномъ, стараясь постоянно находиться неразлучно отъ Божественной славы посредствомъ богоугодныхъ нравовъ, являемыхъ жизнію и словомъ. О томъ и другомъ должно имѣть одинаковое прилежаніе, ибо одно безъ другого не пользуется, а напротивъ, дѣлаетъ предметомъ посмѣянія и поруганія для имѣющихъ здравыя понятія, подобно тому, какъ и хожденіе одною ногою бываетъ некрасиво и не твердо; также и лице, скудно надѣленное однимъ глазомъ, не можетъ считаться красивымъ. Составленное же изъ того и другого богоугодное житіе, проведенное такъ до конца общаго для всѣхъ предѣла, то есть, до смерти, служить указаніемъ совершеннаго Хрїстова послѣдователя, искренно возжелавшаго отъ всей души не этой тлѣнной, но присно пребывающей жизни. Ибо отъ благороднаго дерева Богъ ищетъ и плода благопотребнаго, а которое плохо растетъ, то приказываетъ посякать, какъ и не всякому, только называющему Его Господомъ, обѣщаетъ входъ въ царство небесное, но только тому, кто съ теплымъ усердіемъ творить волю Отца Его небеснаго (Мѡ. 7, 21). Также и того, который вошелъ въ брачный чертогъ въ плохой одеждѣ, то есть, не позаботился послѣ свѣтовидной бани (крещенія) приобрѣсти одежду, истканную превосходно изъ благочестивыхъ дѣлъ,—повелѣлъ взять изъ среды блаженныхъ участниковъ пира и ввергнуть въ неугасаемый огонь,—не для того, чтобы онъ очистился и опять содѣлался участникомъ блаженнаго пировація, какъ утверждаетъ лживая ересь, но чтобы горѣлъ въ немъ въ безконечные вѣки. Также и для украшенныхъ добротой дѣвства, но не взявшихъ въ сосуды свои елея, то есть, не просвѣтившихъ красоты дѣвства своего милосердіемъ къ нищимъ,—увы!—затворилась дверь Женихова чертога, и Божественный Его отвѣтъ не укоряетъ ихъ, зачѣмъ приступили къ Нему не предпочистившись очистительнымъ огнемъ, и не повелѣваетъ имъ: идите, очиститесь прежде

пламенемъ огненнымъ, а потомъ войдете въ чертогъ Мой, но, сказавъ: *не вѣтъ васъ*, этимъ далеко отсылаетъ ихъ отъ Себя. Увы! Увы! Если божественная и преестественная похвала дѣвства отсылается далеко отъ таинственного брачнаго чертога за то, что не украсилась елеемъ общительности, (елей общительности—это милостыня къ нищимъ), то тѣ, которые грабленіемъ и незаконными лихвами, чародѣяніемъ и убійствомъ, и различнымъ сквернымъ студодѣяніемъ растлѣвали себя въ теченіе всей своей жизни, какъ войдутъ въ божественный чертогъ, не позаботившись прежде исхода своего принести плоды покаянія, соотвѣтственно своихъ грѣховъ? Настоящій вѣкъ, говоритъ божественный проповѣдникъ, есть время дѣланія, а время воздаянія—вѣкъ будущій. Различіе конца убогаго (Лазаря) и насладившагося богача ясно доказываетъ это, ибо душа каждаго изъ нихъ по смерти немедленно получила свое мѣсто, одна—геенну, а другая—нѣдра Авраама. А что между ними находится великая пропасть, препятствующая имъ переходъ одного къ другому, какъ говоритъ тотъ же патріархъ, премудро укоряя насладившагося, а не лаская его надеждою маловременности очистительнаго огня,—ясно показываетъ, что эта жизнь назначена поприщемъ для подвиговъ, ради очищенія грѣховности душевной посредствомъ различныхъ благоугодныхъ Богу дѣлъ и терпѣнія до конца скорбей душевныхъ, какъ произвольныхъ, такъ и невольныхъ. Это удостовѣрилъ притчею Судія. Послушаемъ же Его, и отстанемъ отъ ложныхъ еретическихъ мудрованій. Научаемые Божественнымъ гласомъ, по которому злодѣй въ тотъ же день былъ вселенъ въ рай, безъ всякаго очищенія огнемъ очистительнымъ, отбросимъ далеко отъ себя чужія заблужденія. Но прежде, нежели разойдется торжище настоящей жизни, омоемъ грѣхи воздыханіемъ, трудами и каплями слезными, какъ учитъ тотъ, кто каждую ночь омывалъ ложе и постелю свою. Ибо нѣтъ никого, сказано, кто бы въ тотъ страшный часъ исхода имѣлъ поминовеніе Божіе о себѣ, или кто могъ бы исповѣдаться Ему во

адѣ. *Еда, говоритъ, мертвыми твориши чудеса; еда повѣсть кто во гробъ милость Твою, и истину Твою въ погибели; еда познана будутъ во тмѣ чудеса Твоя, и правда Твоя въ земли забвенный* (Пс. 87, 11—13). Этимъ псалмопѣніе ясно показываетъ, что щедроты и правда и чудеса и истина Божіи являются тѣмъ, которые прежде исхода своего принесли похвальное покаяніе въ томъ, въ чемъ согрѣшили. *Царство небесное нудится, и нуждницы восхищаютъ е* (Мѣ. 11, 12), какъ слышимъ, а не тѣ, которые насытились всякими вкусными снѣдями и скверными студными плотскими похотями, а потомъ прикрываютъ свои злодѣянія, очищая себя по исходѣ отсюда, прежде суда, чистительнымъ пламенемъ. Если такъ, то окажется напраснымъ весь вообще трудъ спасительнаго слова, то есть, евангельскіе догматы и ученіе, показывающее Судію дышущимъ нестерпимымъ огнемъ противъ тѣхъ, которые не жили по Его заповѣдямъ, и осуждающимъ въ неугасимый огонь тѣхъ, которые не помиловали убогихъ, а не такъ, чтобы сподоблялъ ихъ Божественной славы послѣ очищенія ихъ прежде суда временнымъ огнемъ. И что болѣе всего достойно удивленія и страха—это то, что Онъ самыхъ творившихъ чудеса, и изгонявшихъ отъ людей лукавыхъ бѣсовъ, и призваніемъ Его Божественнаго имени пророчествовавшихъ грозно отгоняетъ отъ Божественнаго судилища Своего и свидѣтельствуешь, что никогда и не зналъ ихъ, такъ какъ они расточили благодать духовную въ удовлетвореніе похотямъ душъ своихъ, и никогда не позаботились прославить Господа на землѣ въ своихъ членахъ, какъ бы слѣдовало. И это также окажется напраснымъ. Но милостивъ буди мнѣ, Царю всѣхъ, Боже и Владыка, Который облекся въ человѣческое существо, и утвердилъ законы страшнѣйшими угрозами, и смерть позорную претерпѣлъ на крестѣ! Если справедливо грѣхи земнородныхъ имѣли въ послѣдствіи прежде суда очищаться временнымъ огнемъ, то зачѣмъ понадобилось Единому Безгрѣшному столько пострадать, когда спасеніе человѣческое такъ удобно? Если Единому Праведному и Безгрѣшному надлежало мно-

гими и лютыми страданіями, какъ Онъ Самъ о Себѣ ясно говоритъ, войти въ славу Свою, то устрашимся мы, которые не только шествуемъ путемъ, противнымъ Божиимъ заповѣдямъ, конецъ котораго, какъ слышимъ, есть не очищеніе огнемъ, а вѣчная погибель, но еще по великому безумію, послѣдуя неправильно чуждому мудрованію, надѣемся достигнуть нетлѣнной славы пострадавшаго Христа. Такія понятія суть дѣтское игрище, а не разумнѣя твердаго камня, на которомъ Христосъ основалъ Свою Церковь, омывъ ее Своею Божественною кровію. Также лживо и достойно всякаго смѣха повелѣваемое беззаконно живущимъ, что если кто въ теченіе всей жизни, надѣясь на огненное очищеніе по смерти, живетъ беззаконно, предавшись всякимъ студодѣяніямъ, никогда не приходя въ сознаніе, и о своихъ беззаконіяхъ добровольно не поболѣлъ, не *възъ пепелъ, аки хлѣбъ, не растворялъ съ плачемъ свое питіе, не облачался во вретисце, не ходилъ весь день стѣпя* потому, что *лядвія его наполнишася поруганій*; также на пречистый верхъ (Христовъ) не возлилъ многоцѣннаго божественнаго мѣра усердія и пречистыхъ ногъ не омочилъ теплыми слезами, подобно древней блудницѣ; также и тотъ, кто грабленіемъ, беззаконными лихвами и всякими другими богомерзкими прибытками скопилъ себѣ безчисленное множество золота и серебра, не подражая мытарю, отдавшему четверицею, и не раздавъ, какъ онъ, *поль-имѣнія своего* нищимъ, а напротивъ, посредствомъ (долговыхъ) записей предоставилъ беззаконнымъ сродникамъ и чужимъ по своему исходѣ безъ милости истязывать и морить бѣдныхъ и убогихъ, которыхъ слѣдовало бы ему ущедрить и освободить отъ лютыхъ истязаній, чтобы и самому услышать блаженный гласъ: *днесъ спасеніе дому сему бысть*; но при послѣднемъ издыханіи произноситъ одни только слова: „кульпа меа, кульпа меа“ ¹⁾, то есть, грѣхъ мой, и ударяетъ себя по устамъ и по персямъ тремя и двумя перстами,—что будто этимъ онъ тотчасъ сподобится Боже-

¹⁾ Латинскія слова: Culpa mea; значить мой грѣхъ, моя вина. *Прим. перев.*

ственной славы, очистившись противъ своей воли огнемъ по исходѣ своемъ. Хорошо и нужно и спасительно зазирать себя въ томъ, въ чемъ кто согрѣшилъ; но если не будетъ при этомъ перечисленныхъ выше Псалмопѣвцемъ врачеваній, то, хотя бы и вся та страшная геенна въ безконечные вѣки стала очищать, не избѣжитъ онъ вѣчныхъ мученій. Ибо сказано: *уклонися отъ зла, и сотвори благо* (Пс. 33, 15); и получившему здравіе сказалъ: *тому не согрѣшай, да не горше ти что будетъ* (Іоан. 5, 14), а не сказалъ, что очистишься посредствомъ чистилишнаго огня. И древо, не приносящее доброкачественныхъ плодовъ, поѣдается и въ огонь вметається (Мѣ. 3, 10), а не очищается. Также о воскресеніи сказалъ Господь, что изыдутъ изъ гробовъ въ нестарѣющуюся жизнь *сотворшіе благая*, а не сотворшіе злая; ибо эти послѣдніе изыдутъ изъ гроба не въ воскресеніе живота, а *въ воскресеніе суда*, и не послѣ чистительнаго, по вашему, огня.

Изъ сказаннаго поймемъ, о друзья мои, таинственное ученіе о семъ, и, понявъ, отбросимъ всякое суетное препирательство. Неглѣнную жизнь получать тѣ, которые сотворили добрыя дѣла, а не тѣ, которые сотворили злыя дѣла, а потомъ, по своемъ исходѣ, до суда, очистились маловременнымъ огнемъ. Какое еще другое состояніе можно заключать изъ приведенныхъ божественныхъ словъ между жизнью вѣчною и преисподними муками? Они ясно свидѣтельствуютъ, что нѣтъ никакого; но немедленно праведные призываются къ наслѣдованію вѣчнаго блаженства, дѣлатели же беззаконія осуждаются въ огонь неугасимый, а не славы Божественной сподобляются послѣ очищенія ихъ до суда временнымъ огнемъ. Для творенія добрыхъ дѣлъ назначена настоящая жизнь, пока души соединены съ своими тѣлами и вмѣстѣ съ ними творятъ доброе или злое, по собственному произволенію. Поэтому, не чрезъ огненное очищеніе по смерти, но посредствомъ творенія добрыхъ дѣлъ въ здѣшной жизни, получаютъ благочестивые по ишествіи изъ гробовъ награды вѣчной жизни. Къ тому же Спаситель заповѣдалъ ученикамъ Своимъ: *вни-*

дите узкими вратами и тѣснымъ путемъ (Мѡ. 7, 13. 14), обозначая этимъ добровольную нужду и подвигъ, которые слѣдуетъ намъ нести по причинѣ свойственныхъ душамъ нашимъ злыхъ похотей и порочныхъ наклонностей, отъ которыхъ ясно повелѣваетъ очищаться здѣсь, посредствомъ шествія узкимъ и прискорбнымъ путемъ, а не очистительнымъ, прежде суда, огнемъ. Ибо мнози, говоритъ, *взыщутъ внити* внутрь божественнаго чертога, и не возмогутъ, но, ударяя изо внѣ въ божественную дверь, услышатъ: *не въмъ васъ*, откуда вы (Мѡ. 25, 12), а не такъ, что очистившись огнемъ, будутъ приняты внутрь чертога. Увы, увы! Если ищущіе прискорбнаго и тѣснаго пути не всѣ возмогутъ войти,—очевидно, потому, что не законно подвизались, какъ учитъ божественный проповѣдникъ Христовъ, то тѣ, которые постоянно и всецѣло стремятся шествовать пространнымъ путемъ, гдѣ окажутся? Проповѣдникъ ясно вопіетъ: *не льстите себе: ни блудницы, ни хищницы, ни досадители*, ни тѣ, которые наряду съ ними перечислены, не получаютъ неглѣбной славы (1 Кор. 6, 9. 10). Какъ же не заблудились отъ истины тѣ, которые таковыхъ, вопреки Божественной заповѣди, да еще прежде суда, очистивъ огнемъ, вводятъ внутрь Божественной славы? Сказавъ: *не льстите себе*, онъ ясно обличилъ ложное мудрованіе коринѳянь, какое они имѣли о тѣхъ, которые надѣются при послѣднемъ издыханіи холоднымъ словомъ принести покаяніе въ безчисленныхъ своихъ согрѣшеніяхъ, тогда какъ не постарались прежде исхода всею душею возгнущаться исполненіемъ ихъ. Къ тому же: какіе люди станутъ *ощую* Спасителя, если всѣ, творившіе злое, очищаются очистительнымъ огнемъ и сподобляются вѣчной жизни? Но, можетъ быть, вы думаете, что это сказано относительно однихъ только невѣрныхъ? Но,—о премудрые!—Божественный и премудрѣйшій проповѣдникъ Христовъ ясно учитъ, что эти послѣдніе, какъ согрѣшившіе безъ закона, безъ изслѣдованія и погибнуть; тѣ же, которые въ законѣ согрѣшили, *закономъ*, говоритъ, *судъ примутъ* (Рим. 2, 12), а не огнемъ очистятся. Изъ этого явствуетъ,

что весь трудъ Судіи будетъ относительно тѣхъ, которые согрѣшили въ законѣ, такъ какъ *ему же*, сказано, *дано будетъ много, много взыщется отъ него* (Лук. 12, 48). Если же одни, какъ говоритъ проповѣдникъ, безъ изслѣдованія погибнуть, а другіе, какъ вы утверждаете, предпочистившись огнемъ, сподобятся вѣчной жизни, то *ошую* Спасителя никого тогда не окажется, и никто за свою суровость и немилосердіе не будетъ отосланъ въ неугасимый огонь,—и такимъ образомъ, по вашему, окажется ложнымъ слово о судѣ. Сюда же относится и слѣдующее Божественное изреченіе, которое говоритъ: *ходите, дондеже свѣтъ имате, да тма васъ не ѿметъ* (Іоан. 12, 35). Этимъ Онъ ясно говоритъ, что ходящіе недостойно свѣта благочестія, покроются тьмою, а не огнемъ очистятся по исходѣ своемъ. При этомъ Онъ свѣтомъ называетъ благочестивую въ Него вѣру; хожденіемъ же—то, чтобы со всякимъ усердіемъ исполнять спасительныя Его заповѣди; тьмою, покрывающею насъ,—окончательное разлученіе души съ тѣломъ, когда нельзя уже душѣ совершать полезныя и освящающія насъ дѣла. Ибо какъ это тѣло становится недвижимымъ, когда оставить его движущій его духъ, такъ и душа, разлучившись съ тѣломъ, становится непричастною спасительныхъ дѣяній, ибо она лишается тогда содѣйствующихъ ей орудій къ умоленію Судіи. Къ тому же Спаситель Своими устами сказалъ, что въ день послѣдняго суда люди дадутъ отвѣтъ за праздное слово (Мѣ. 12, 36). Если же малѣйшее согрѣшеніе хранится до послѣдняго суда, то какимъ образомъ множество неисцѣльныхъ грѣховъ очищается прежде онаго суда? Что установлено Судіею, о томъ нельзя вопреки Его мудрствовать, вводя прежде онаго суда огонь, очищающій неисцѣльныя согрѣшенія. *Прити бо имать*, говоритъ, *Сынъ человеческій во славу Отца Своего, и тогда воздастъ комуждо по дѣяніемъ его* (Мѣ. 16, 27). Ты же, вводя прежде онаго страшнаго пришествія огненное очищеніе совершенныхъ въ жизни сквернѣйшихъ дѣлъ, не явно ли лжесловишь, безъ ума извращая этимъ Божественное установленіе? Къ тому же

называющій ближняго своего уродомъ, *повиненъ есть гееннѣ*, какъ слышимъ, а не Божественной славы удостоивается, очистившись прежде страшнаго суда маловременнымъ огнемъ. Судія, мало согрѣшившаго и не покаявшагося предаеть вѣчной мукѣ, а не оправдываетъ его, очистивъ огнемъ; ты же, какъ бы болѣе милостивый, чѣмъ Создатель, очищая сквернаго огнемъ прежде суда, вводишь его въ жизнь вѣчную. Смотри же, добрѣйшій, чтобы не исполнилось на тебѣ сказанное: *слѣпецъ слѣпца аще водитъ, оба въ яму впадется* (Мѡ. 15. 15),—очевидно, что въ неугасимый огонь.

Ты же, душа, отступивъ отъ этой душепагубной мысли, покаяйся истинѣ и держись предлежащаго, соплетая хорошо составленную похвалу верховнымъ (апостоламъ). Они суть *очи Владычествующаго силою Своею въкомъ*, какъ вѣщаетъ Псалмопѣвецъ, *призирающія на языки* (Пс. 65, 7), зрѣніемъ которыхъ прогнана тьма лжи, возсіялъ же свѣтъ истины. Они суть уста *Краснаго добротю паче всѣхъ сыновъ человѣческихъ*, на которыя излилась божественная благодать, и которыми движа, какъ сладкопѣсенною цѣвницею, пронесла она во всѣ концы земли новую благолѣпную пѣснь. Это—сосцы непорочной невѣсты Христовой, точащія нелестное млеко, которыя духовными поученіями воспитываютъ вѣрныхъ, *въ мужа совершенна*, какъ написано, и сподобляютъ ихъ достигнуть благополучно *въ мѣру возраста исполненія Христова*. Это—воистину *руцѣ и персты*, наученные Единымъ Сильнымъ и Непобѣдимымъ *на ополченіе и брань* (Пс. 143, 1),—храбростію которыхъ всякая враждебная и душегубительная буря отражается, пріятная же весна тишины возсіяла душамъ. Это—твердая, какъ лукъ мѣдный, мышца, и ноги, содѣлавшіяся, какъ у еленя (Пс. 17, 34. 35), быстрыми, отъ блаженнаго и божественнаго дуновенія Параклита ¹⁾, которыми скоро со всей земли прогнана всякая губительная прелесть бѣсовъ. Это—непрелестныя облаки, наполненныя божествен-

1) Утѣшитель, Св. Духъ.

наго дождя, которыя виноградъ возлюбленнаго постоянно орошаютъ своими боготочными каплями и дѣлаютъ его благоплоднымъ Владыкѣ своему. Это изощренныя стрѣлы сильнаго, пущенныя изъ лука Божія на идолопоклонническіе и злочестивыя скиптры, то есть, на царства, которыя, когда вонзились благодѣтельно въ сердца прежде враждебныхъ общему Царю народовъ, то наполнили ихъ божественной любви и подвергли къ Его пречистымъ ногамъ, заставивъ съ радостію принять на свои выи иго Его животворныхъ заповѣдей. Выше было сказано тебѣ, душа, чтобы пѣнія, достойныя ихъ, ты уступила самимъ невещественнымъ силамъ, дабы, усиливаясь восхвалить тѣхъ, которые выше твоей похвалы, не оказаться тебѣ по грубости досаждающею имъ; ибо усиліе восхвалить ихъ по достоинству—то же что и попытка сосчитать звѣзды. Но, о двоица Спасителява доброхвальная, столпы, постоянно утверждающіе непоколебимо вселенную божественными молитвами! О Петре, Церкви Христовой основаніе, имѣющій въ своихъ рукахъ ключи отъ превыспреннихъ сокровищъ; огненныхъ богословскихъ умовъ высочайшій верхъ; послѣ Перваго первый въ судіяхъ! И ты, Павле, всей вселенной боговдохновенная и велегласная труба, которая богоглаголивомъ вѣщаніемъ проповѣди, также свѣтомъ и силою истины, устрашила внѣшнихъ мудрецовъ хитрословія, этихъ безобразныхъ потомковъ Пиеи, и разгнала ихъ по разнымъ мѣстамъ, ввергнувъ въ пропасть забвенія; лучи же трисолнечнаго свѣта, какъ озаряемое Богомъ всесвѣтлое величайшее солнце, ты распростеръ по всей вселенной,—ты, который во плоти ли, какъ говоришь, или безъ нея, чудно восхищенъ былъ до третьяго небеси и, научившись тамъ вѣдѣнію неизреченныхъ таинъ, явился златою чашею, полною божественнаго напитка, то есть, Святаго Духа, сообщающею всей вселенной божественное упоеніе! Радуйтесь, исполненные Христовой красоты, приѣмлющіе отъ Него свѣтлыя и обильныя трудовъ вашихъ вѣчныя воздаянія! Примите радостно настоящую похвалу и посѣщайте насъ милостиво, молимъ васъ, божественною любо-

вію почитающихъ вашу всехвальную и всечестную память. И одинъ изъ васъ да даруетъ намъ отпущеніе грѣховъ и всегдашнюю твердость въ вѣрѣ, а когда преставимся отъ этой окаянной жизни, да поможетъ намъ своими молитвами войти въ пречистыя высочайшія селенія; другой— да наполнить мысли наши обильно богатствомъ божественныхъ писаній и просвѣщенія, и да подастъ правое и благоговѣйное мудрованіе, чтобы намъ право чтить Трисіанную и Единосущную Державу, какъ вы изобразили въ своихъ книгахъ. Озарившись Божественнымъ Параклитомъ, да держимся исповѣданія православной вѣры, то есть: „Вѣрую во Единого Бога“... какъ изложили и крѣпко утвердили собравшіеся послѣ васъ отовсюду седмижды, Божіимъ мановеніемъ, соборы честнѣйшихъ и премудрѣйшихъ пастырей, движимыхъ Самимъ Параклитомъ, въ Котораго облеклись, то есть, въ Святаго Духа, испытующаго глубины Божія. Къ изложенному боговдохновенно вами и тѣми да не осмѣлимся дерзостнымъ умомъ что-либо прибавить или убавить: ибо дерзать на то или другое—одинаково злочестиво, и предаеть страшнѣйшимъ проклятіямъ, опредѣленнымъ и утвержденнымъ древними Отцами, горѣвшими Божіею ревностію,—и осмѣливающихся безумно преступать ихъ установленія, они далеко отгоняють отъ божественныхъ селеній. Если неложень Тотъ, Кто назвалъ разбойникомъ и татемъ не входящаго божественною дверію во дворъ овчій, но *прелазящаго иудѣ*; также Говорящій: *овцы Моя гласа Моего слушаютъ*, отъ чужого же гласа *бѣжатъ* (Іоан. 10, 1—27); и того, кто не находится съ Нимъ, то есть, не пребываетъ въ Его божественномъ ученіи, ясно назвалъ непримиримымъ Своимъ врагомъ, какъ написано въ Евангеліи: *иже нѣсть со Мною, на Мя есть: и иже не собираетъ со Мною, расточаетъ* (Мѡ. 12, 30); если не собирающаго съ Нимъ ученіе, во всемъ согласное съ тѣмъ, какъ Самъ Онъ изложилъ, назвалъ, по Божественному Своему суду, расточающимъ; и о разорившемъ наименьшую заповѣдь и научившемъ родъ человѣческой не тому, чему Самъ Онъ учитъ, сказалъ,

что онъ будетъ преданъ крайнимъ мученіямъ: то, увы, тотъ, кто извращаетъ страшное и высшее всякаго слова ученіе Святаго Духа, которое Самъ Онъ своими устами изрекъ, какихъ мученій не понесетъ отъ Бога—Слова? И твое, Павле, страшное опредѣленіе, которое говоритъ: *аще ангелъ съ небесе благовѣститъ вамъ паче, еже благовѣстихомъ вамъ*, да будетъ чуждъ общенія со Христомъ и да осудится вмѣстѣ съ сатаною въ неугасимый огонь геенскій; ибо такъ толкуется изреченіе: *анагема да будетъ* (Гал. 1, 8. 9). Слушайте разумно и ужасайтесь всею душею и, разумѣвъ, кайтесь—вы, которые по дерзости своего ума, вопреки опредѣленіямъ богоносныхъ мужей, носитесь весьма погрѣшительно. Тотъ, кто ангеловъ отлучаетъ отъ общенія со Христомъ, въ случаѣ преслушанія его божественныхъ опредѣленій,—пощадить ли Римъ, или Аѳины, или Византію, нарушающія честныя установленія? Не слѣдуетъ вамъ, честнѣйшіе мужи, обманывать себя суетными надеждами, никакъ не слѣдуетъ, умоляю васъ. Ни сановитымъ лицамъ, ни знатымъ городамъ не дозволено по своему умствованію измѣнять то, что вполнѣ неизреченно и вѣдомо только Единому блаженнѣйшему трисолнечному естеству, то есть, Святой Троицѣ; напротивъ, строго заповѣдано не измѣнять эти установленія, но сохранять ихъ неизмѣнно. Соблуди мнѣ то, что я нынѣ тебѣ завѣщаю, ничего къ сему не прилагая и ничего не убавляя, говоритъ Господь таиннику своему, Моисею. Если всего ветхаго закона, который составляетъ лишь тѣни и образы, Онъ такъ настойчиво требуетъ исполненія отъ столь превосходнаго мужа, то тебѣ Онъ никакъ не дозволитъ измѣнить хотя бы и малѣйшее изъ опредѣленій совершенныхъ мужей относительно всей православной вѣры, то есть, священный Символъ Вѣры, изложенный божественными мужами на святыхъ соборахъ, седмижды сошедшихся въ разныхъ городахъ и въ разныя времена и утвердившихъ уставы его великими и грозными клятвами. То, чтобы не считать дѣйствительность болѣе достойною уваженія, чѣмъ образы и тѣни, есть дерзость и несносное безуміе души; по слову же истины,

множае Соломона здѣ и болаъ Ионы, поглощеннаго китомъ (Мѡ. 12, 41. 42. Лук. 11, 31. 32). Никто да не приступить въ неизмовенныхъ ризахъ къ божественной горѣ, въ противномъ случаѣ каменіемъ побіенъ будетъ. Но съ большимъ страхомъ и великимъ воздержаніемъ да истинитъ прежде грубую сію оболочку и да станетъ внѣ пяти дверей (т. е. чувствъ), и такимъ образомъ да входитъ въ таинственный мракъ. Когда же войдетъ туда, пусть не испытываетъ дерзостно и не ищетъ невоздержно, по желанію помысла, того, что превышаетъ всякій умъ, но, будучи покровенъ Божественною рукою, то есть, озаренъ Божиимъ свѣтомъ, пусть изъ разсѣлины камня созерцаетъ *задняя Божія*, то есть, предпочистившись твердостію заповѣдей, осторожно пусть разсматриваетъ разумъ твореній видимыхъ и невидимыхъ; ибо подъ ними таинственно можно разумѣть *задняя Божія*, какъ произшедшія вполсѣдствіи. На лице же Божіе безстыдно не взирать, то есть, не испытывать, каковъ есть Богъ, но радоваться, довольствуясь тѣмъ, что открыто божественнымъ мужамъ, больше же того не испытывать, но согласовать ихъ ученіе съ священнымъ писаніемъ, а не гордиться, уповая на свою мудрость. Ибо *жестоко*, говоритъ нѣгдѣ божественное писаніе, *противу* острыхъ колючекъ *рожна прати* (Дѣян. 26, 14) безумными ногами; *не бо узритъ человекъ лице Мое, и живъ будетъ*, сказалъ нѣкогда Господь таиннику своему Моисею, останавливая этимъ мысли тѣхъ, которые осмѣливаются дерзко изслѣдовать то, что нисколько не подлежитъ изслѣдованію, то есть Божественныя тайны. Которыя непосредственно почерпаютъ Божественное просвѣщеніе ¹⁾, и тѣ покрываютъ зрительную свою силу двумя крылами—какъ потому, что не могутъ выносить Божественной свѣтлости, которая нестерпима, такъ и для того, чтобы этимъ преподавать правила боговидѣнія нижайшимъ чинамъ.

Измѣнять безъ ума Божественныя изреченія и уставы

1) Шестокрылатые Серафимы. *Примѣч. переводчика.*

утвержденные древними, есть признакъ явной дерзости и поврежденія ума; ибо они не могут подлежать точному изслѣдованію человѣческаго ума, и то, чтобы объяснить ихъ безъ всякаго стѣсненія, обыкновенно, предаетъ вѣчному огню. Ибо *прокляти*, сказалъ Псалмопѣвецъ, *уклоняющіися отъ заповѣдей Твоихъ* (Пс. 118, 21). Кто же будутъ эти проклятые какъ не тѣ, которые отсылаются въ геенну? Хорошо побѣждать въ томъ, въ чемъ нѣтъ вреда; но много лучше быть побѣжденнымъ тѣмъ, въ чемъ заключается спасеніе; пребывать же твердо въ Божественныхъ установленіяхъ и любить ихъ твердыя вѣщанія, есть признакъ души воистину богомудрой, во всемъ подобной той, которая хвалится, говоря: *скотенъ быхъ у Тебе, и азъ выну съ Тобою* (Пс. 72, 22, 23). Ибо потому, что, подобно скоту, повинуется Владыкѣ, всегда неотлучно пребываетъ при Немъ. Итакъ, послѣдуя древнимъ Отцамъ, будемъ воспѣвать единаго Отца, какъ причину и начало сущихъ отъ Него Сына и Духа. И какъ въ особенности Онъ одинъ есть родитель Сына, такъ и одинъ является испустителемъ Духа, при чемъ каждая Упостась опредѣленно сохраняетъ свое свойство и пребываетъ неизмѣнна. Мысль же, утверждающая, что и Сынъ съ Отцемъ испускаетъ присносущнаго Духа, грубо нарушаетъ законъ свойства. Ибо свойство, какъ сказали богословы, если измѣняется, то оно уже не есть свойство. Отцу же одному присносущно и то и другое: и раждать и испускать единосущныхъ Себѣ, какъ свидѣтельствуемъ богословское ученіе. Ибо ареопагитскій богословъ ¹⁾, а съ нимъ и весь соборъ богоглаголивыхъ мужей, утверждаютъ что Отецъ есть единственный источникъ Божественнаго естества. А тѣмъ, чтобы признавать и Сына испустителемъ, отвергается Его особенное истинное свойство сыновства. Это мудрованіе вводитъ два лица, вполне прстивныя другъ другу, такъ какъ каждому приписывается причина третьяго лица. Къ тому же весьма грубо и хульно вводятся

¹⁾ Св. Діонисій Ареопагитъ. *Примѣч. перес.*

два начала въ трисвѣтломъ естествѣ. Если числомъ два испустителя, то какъ же и не два источника Духа? Какъ по существу Богъ единъ троиченъ, такъ и тричисленъ есть по вѣпостасямъ. Слѣдовательно, должно допустить, что или лицами или по существу соединяются испустители, когда выпускають присносущнаго Духа. И если допустимъ, что они соединяются лицами, когда выпускають присносущнаго Духа, то ясно выйдетъ смѣшеніе Савелліево, когда оба соединяются въ одно лице. Если же опять скажемъ, что соединеніемъ существа выпускають они присносущнаго Духа, то я, воистину, отказываюсь разсматривать происходящую отсюда несообразность. Ибо существо и соединеніе одно для всѣхъ трехъ Лицъ; они равны между собою вѣпостасями во всемъ, кромѣ способа ихъ бытія. Поэтому, окажется, что и Духъ вмѣстѣ съ Отцемъ раждаетъ Сына. Что можетъ быть нечестивѣе сего? Если для того называешь ты Сына испустителемъ, чтобы показать Его во всемъ равныхъ раждающему Его, какъ я слышалъ отъ твоей премудрости, то слѣдуетъ уже тебѣ тоже даровать и Духу, ибо и Онъ равенъ Отцу и Сыну; пусть и Онъ вмѣстѣ съ Отцемъ раждаетъ Сына, чтобы и Духъ оказался равнымъ Отцу и Сыну. Нѣчто такое истекаетъ изъ твоего мудрованія. Если же потому признаешь Сына испускателемъ Духа, въ смыслѣ виновности Его бытія, что Онъ дунулъ и сказалъ своимъ ученикамъ: *примите Духъ Святъ* (Іоан. 20, 22): то слѣдуетъ тебѣ и то дыханіе, которое нѣкогда было вдунуто въ лице первозданнаго, признать исходящимъ отъ Отца и Сына. Если тамъ такъ понимать есть хула, то и здѣсь также хульно; ибо дуновеніе и тамъ и здѣсь Писаніе полагаетъ одинаково. Къ тому же, если дуновеніемъ при явленіи ученикамъ Онъ вдунулъ имъ существенно всего Святаго Духа, то зачѣмъ повелѣлъ имъ не отлучаться отъ Іерусалима, но пребывать въ немъ, пока облекутся силою свыше? Очевидно, что отъ полноты Своей Онъ далъ имъ дарованіе отпущать грѣхи, а не всю вѣпостасъ соестественнаго Ему Святаго Духа. Ибо какъ неописанный могъ быть ограни-

чень устами, какъ бы какою трубою вдунутый тогда въ учениковъ? Но и потому, что Духъ называется Духомъ Его, не похвально разумѣть, что Онъ Его испускаетъ; ибо не можемъ сказать, пока имѣемъ здравыми умъ и чувства, что родившій Его рождается отъ Него, потому что называется Его Отцемъ. Къ тому же Родившійся называется Родившаго большимъ Себя, и это всячески въ смыслѣ бытія, а не въ точномъ смыслѣ слова относительно Божественнаго существа, ибо Онъ одинаково почитается въ трехъ Лицахъ, и большее и меньшее не допускается. Если же, по вашему, признаемъ Его наравнѣ съ Отцемъ испускающимъ присносущнаго Духа, то окажется, что Онъ напрасно назвалъ Родившаго большимъ Себя. Но, милостивъ буди мнѣ, Царю всѣхъ и Владыка! Ибо равенство причины исключаетъ между Ними большинство. Кто же, будучи украшенъ благовѣріемъ, стерпитъ, слыша самую истину такъ грубо хулимою? Ибо если какъ по существу, такъ и по причинѣ бытія Родившійся равенъ Родившему, то какимъ образомъ окажется, что Сама Истина—Христосъ говоритъ истину, когда называетъ Отца бѣльшимъ Себя? Поэтому, да будутъ ложны челоуѣческія мысли, которыя весьма безстыдно осмѣливаются суетными своими словами питать противъ Божественныхъ велѣній. Богъ же одинъ да воспѣвается всегда истиннымъ, и Его Божественныя велѣнія да соблюдаются со страхомъ и благоговѣніемъ и честно да будутъ покланяемы.

Понимаете ли, въ какія хульныя пропасти вовлекаетъ суетное упражненіе въ чуждомъ православной церкви ученіи? Премудро, воистину, молился божественный пѣснопѣвецъ, чтобы сердце его преклонилось къ заповѣдямъ Божіимъ, а не въ лихоимство (Пс. 118, 36), то есть, не въ суетное упражненіе въ чуждомъ ученіи; ибо оно сильно прельщаетъ челоуѣческую мысль и отлучаетъ отъ истины того, кто неосторожно увлекается имъ. Если уздою, которою взнуздываются божественные кони, крѣпко взнуздаешь помыслы ума и введешь въ ярмо божественной четверицы, то есть, Евангелія, то ты приобрѣлъ коня, кото-

рый золотыми крыльями возносить тебя непогрѣшительно на самое небо,—пріобрѣлъ *крыль голубинъ посребренъ, и междорамія*, украшенныя *златомъ* (Пс. 67, 14). Если же неудержимо попустишь себѣ увлекаться неправеднымъ неистовствомъ ума, то окажешься вполне жукомъ, рождающимся изъ помета, который усиливается плохими своими крыльями подняться къ верху, но опять падаетъ съ ними внизъ; или уподобишься ослу, наполняющему утробу мякиной и всегда имѣющему взоры книзу, или слѣпцу, осязающему стѣну, и свинѣ, погружающейся въ скверную тину.

Но если послушаете этихъ моихъ немудрыхъ словъ, и если есть у васъ сколько-нибудь попеченія о необходимой для васъ похвалѣ и объ общемъ спасеніи, то пріидите, отвергнемъ старинную распрю, и возлюбимъ опять благодарованный миръ, которому радуется Христосъ, и единомысленно, какъ положено божественными установленіями, станемъ воспѣвать Духа Святаго исходящимъ отъ единого Отца, въ простотѣ ума послѣдуя Учителю, чтобы отъ Него получить намъ похвалу раба, оказавшагося вѣрнымъ въ маломъ. Будемъ же довольны, друзья, тѣмъ, если окажемся равными Учителю въ тайнствахъ, превышающихъ умъ и слово; ибо Ему принадлежитъ и то ученіе, что ни ученикъ не бываетъ больше учителя, ни рабъ—больше владыки. Примемъ, о любезные, какъ младенцы, пока отчасти пророчествуемъ, царство, превышающее всякое постиженіе ума и божественное учительство, чтобы сподобиться войти внутрь славы Божіей; иначе достигнуть сего невозможно, какъ возвѣстилъ намъ неложный гласъ (Ме. 18, 3). Не будемъ дерзостно искать совершенства прежде времени, пока разумѣемъ отчасти, ибо сказано: *не мудрствовать паче, еже подобаетъ мудрствовать, но мудрствовать въ цѣломудрїи* (Рим. 12, 3). Божественный Павелъ, предвидя впередъ ваше отпаденіе, пишетъ это къ вамъ, римлянамъ. Будемъ же крѣпко держать все божественное ученіе непреложно, чтобы уподобиться мужу мудрому, основавшему храмину свою на камнѣ, а не тому, который,

по безумію своему, создалъ ее на пескѣ, и она, не стерпѣвъ дѣйствія внезапнаго нападенія на нее тучъ и вѣтровъ, потерпѣла *велие* разрушеніе.

Также и прочія установленія, являющія на землѣ Церковъ Христову вторымъ небомъ посредствомъ честности жертвъ и непорочности житія и нравовъ священниковъ, позаботимся исправить, какъ положено древними правилами, преданными божественными мужами, которые мановеніемъ Божиимъ седмижды сошлись въ разныхъ городахъ и въ разное время,—дабы Дщерь Царева, Которой вся слава внутри, была свѣтло украшена рясны золотыми и ризами и снаружи, и такъ стала одесною Царствующаго всѣми (Пс. 44, 10. 14). Не малое согрѣшеніе составляетъ и то, чтобы приносить безквасное совершенному Хлѣбу животному, Который вполне соединилъ Себѣ человѣческое естество, а не на половину принялъ оное отъ Пречистой Дѣвы, то есть, соединилъ Себѣ вполне непреложно и самую душу и умъ, изображеніемъ которыхъ служить соль и кислота. Такъ учитъ божественный Кесарійскій святитель, Василій Великій, исторгая съ корнемъ зломышленную ересь Аполлинарія Лаодикійскаго, и тѣхъ, которые не кладутъ въ просфору соль и закваску, отлучаетъ отъ Церкви, какъ злочестивыхъ и хульниковъ, и отметающихъ совершенное воплощеніе Бога—Слова тѣмъ, что незаконно дерзаютъ относительно просфоры (изготавливая ее безъ соли и закваски). Отсюда явствуетъ, что не отъ боговдохновенныхъ Петра и Павла и прочихъ ихъ послѣдователей получило начало опрѣсночное жертвоприношеніе, но отъ безумнаго Аполлинарія, который безумно пустословилъ, что Богъ—Слово принялъ бездушное тѣло, созданное прежде всей твари и прошедшее чрезъ чистую Отроковицу, какъ сквозь нѣкоторую трубу. Поэтому, онъ и возбранялъ класть въ божественный хлѣбъ соль и закваску, такъ какъ солию изображается умъ, а закваскою душа. А когда онъ дернулъ ввести это нововведеніе относительно божественной просфоры, въ то время великій Кесарійскій пастырь, горя апостольскою ревностію, злочестивый догматъ его обли-

чиль письменно. Этимъ ясно доказывается, что въ то время вездѣ приносился квасный хлѣбъ, согласно древнему ученію и просвѣщенію честнѣйшихъ проповѣдниковъ Бога—Слова. Поэтому, какъ порожденіе еретической мысли, а не апостольское просвѣщеніе, и не древнее ученіе и многолѣтній обычай,—отвергните отъ общества вѣрныхъ этотъ догматъ, чтобы быть вамъ во всемъ непорочными и непреткновенными. Ибо въ безквасномъ приношеніи жертвы заключается не малая часть израильскаго праздника. На сколько же преступно и зазорно сообщаться съ тѣми, которые имѣютъ чуждое намъ мудрованіе,—ясно для всѣхъ, правильно мудрствующихъ, которымъ и принадлежитъ великое и превосходное достоинство божественнаго священноначалія, но такъ, чтобы оно красовалось апостольскими дарованіями, а не такъ, чтобы смердѣло нечистыми запахами, какъ это мы видимъ теперь, по причинѣ небреженія первенствующихъ въ Церкви Христовой. Извѣстно вамъ, если только не слѣпотствуете добровольно, въ какое безобразіе и безчиніе пришло нынѣ священническое сословіе потому, что никто не заботится объ исправленіи ихъ нравовъ согласно древнимъ законамъ и правиламъ, тогда какъ о честномъ и благочинномъ ихъ житіи должна бы быть великая забота и наблюденіе со стороны тѣхъ, которые благоговѣнно сохраняютъ законъ Христовъ. Ибо Божественное повелѣніе ясно завѣщаетъ, говоря: *благоговѣйны сотворите сыны израилевы* (Лев. 15, 31). И опять: *соль аще обуюетъ, чимъ осолится земля* (Мѡ. 5, 13), какъ вопіетъ Божественный гласъ. И опять тотъ же Божій гласъ заповѣдуетъ: *не пометайте бисеръ вашихъ предъ свиньями* (Мѡ. 7, 6), которымъ уподобляютъ себя тѣ, кои недостойно служатъ Божіимъ тайнамъ. Ибо если самое око слѣпотствуетъ и никакъ не можетъ взирать къ лучамъ солнечнымъ, то какъ оно возможетъ имѣть попеченіе о прочихъ разбитыхъ членахъ, нуждающихся въ исцѣленіи?

Будьте же здравы, и, хотя поздно, когда-нибудь уцѣломудритесь въ мысляхъ, оставивъ всякое преніе, происходящее отъ духа лукаваго, и въ простотѣ ума ходите

вслѣдъ божественнаго невода, какъ словесныя рыбы, чтобы вамъ съ лучшими быть собраннымъ въ таинственные сосуды, а не съ гнилыми быть изверженнымъ вонь. И напоминаніе это примите тихо, мирно, оставивъ всякое неприличное раздраженіе, чтобы оказаться вамъ ревнующими по Христѣ подобно древнимъ божественнымъ мужамъ, и получить отъ Него равныя съ ними почести. Аминь. Да будетъ сіе, за святыя молитвы Петра и Павла, премудрыхъ учителей и общихъ заступниковъ, ибо это угодно Христу.

Римъ во всемъ своемъ всеоружіи распространилъ державу свою по всей землѣ, посредствомъ браннаго искусства и мужества своихъ великодушныхъ гражданъ, и безчисленными побѣдами и славными одолѣніями вознесся на недосыгаемую высоту. Этотъ Римъ своими прегордыми и неправеднѣйшими царями разжегъ губительный огонь и раздулъ его всѣми пагубными своими челюстями противъ небснаго и присноживущаго Царя Іисуса. Два же мужа неопытные, прожившіе въ худости, нищетѣ и немощи, но вооружившіеся сошедшею на нихъ свыше божественною силою и сильною ревностію,—о ужасъ!—всѣ концы вселенной прекрасно подостлали подъ пречистыя ноги Христа, Царя своего, взявъ, вмѣсто всякаго другого оружія, непобѣдимое оружіе—преславный крестъ и, осѣняемые имъ, прогнали отъ Рима всякую злокозненную прелесть бѣсовскихъ ловленій. Возвѣщая же ему Христа, какъ Вышняго Царя и Великаго и Присносущнаго Бога, и общаго всѣхъ нелицепріятнаго Судію, они были, какъ благородныя овцы, заколоты нечестивымъ царемъ, и какъ чистая жертва принесены были Христу. Христосъ же, воздавая имъ за славные и священные подвиги благовѣрія, увѣнчалъ ихъ вѣнцами неувядаемой славы. И тѣломъ—Римъ, душами же—самое небо получили въ награду своихъ трудовъ эти всехвальныя мужи отъ Христа, великаго Царя, Божество Котораго они водрузили на всемъ земномъ шарѣ кровію своею.

XI.

Противъ лживаго сочиненія Николая нѣмчина о соединеніи православныхъ съ латинянами.

Предисловіе къ настоящему слову неизвѣстнаго автора, помѣщенное въ рукописяхъ и въ печатномъ академическомъ изданіи въ видѣ *Сказанія о Николаѣ нѣмчинѣ*.

„Этотъ Николай Булевъ былъ въ богоспасаемомъ градѣ Москвѣ долгое время, въ началѣ восьмой тысячи лѣтъ, во дни благочестиваго государя, великаго князя Василія Іоанновича всея Россіи, и пользовался отъ государя сего великою честью за свое врачебное искусство. Но съ коварною цѣлію онъ написалъ слово, исполненное всякаго лукавства, о соединеніи вѣры греческой съ римскою. Въ словѣ этомъ онъ хитро хвалитъ нашу вѣру, ереси же латинскія, по причинѣ которыхъ мы съ ними раздѣляемся, утаилъ, лукавый, и ничего объ нихъ не написалъ. Инокъ же Максимъ, узнавъ о его обманчивомъ сочиненіи, вооружился противъ его козней благодатію Святаго Духа и написалъ это слово.“

Господь и Богъ и Спаситель нашъ Іисусъ Христосъ, ко множеству другихъ спасительныхъ своихъ завѣщаній и повелѣній, которыми наставляетъ насъ, вѣрующихъ въ Него, на путь всякаго твердаго и непогрѣшительнаго богопознанія, прибавилъ и это, сказавъ: *внемлите отъ лживыхъ пророкъ, иже приходятъ къ вамъ во одеждахъ овчихъ, внутрь же суть волцы хищницы* (Мѡ. 7, 15). За тѣмъ Человѣколюбецъ, уча насъ, какъ ихъ познавать и соблюдать отъ нихъ невредимыми, прибавляетъ *отъ плодъ ихъ узнаете ихъ*. Лживыми пророками Онъ называетъ ложныхъ учителей, то есть, еретиковъ, говорящихъ изъ своего чрева (изъ плотскаго мудрованія), а не по евангельскому законоположенію и богословію, которые ухищреннымъ суесловіемъ прельщаютъ сердца простыхъ людей. Плоды ихъ—

не только ихъ дѣла и слова, но и самое сокрытое во глубинѣ ихъ писаній развращенное ихъ ученіе. Согласно со Спасителемъ вѣщаетъ и божественный апостоль Павелъ, говоря о тѣхъ же во второмъ посланіи къ Коринѳянамъ: *таковѣи бо лживѣи апостоли, дѣлатели льстивѣи, преобразующеся во апостолы Христовы* (2. Кор. 11, 13), и прочее. Таковымъ признаю и льстиваго Николая нѣмчина, который прожилъ много лѣтъ между благочестивымъ русскимъ народомъ и всеми способами старался его отвратить отъ православной вѣры, принятой имъ отъ предковъ своихъ. Къ числу прочихъ его лукавствъ принадлежитъ и то, что онъ написалъ слово о соединеніи будто-бы русскихъ съ латинянами, усиливаясь доказать, что вѣра тѣхъ и другихъ одна и та-же. И это онъ доказываетъ тѣмъ, что и тѣ и другіе признаютъ Христа Сыномъ Божиимъ и истиннымъ Богомъ, что крещеніе одинаково совершается у обоихъ чрезъ три погруженія, во имя Отца и Сына и Святаго Духа,—совершается въ водѣ, а не въ иной какой вещи, и что исповѣданіе вѣры проповѣдуется у обоихъ народовъ одно и то-же. Затѣмъ, стараясь сильнѣе доказать, что латинская Церковь во всемъ правильно исповѣдуетъ таинство благочестія, говоритъ, что въ какомъ видѣ она приняла отъ самихъ святыхъ апостоловъ и боговдохновенныхъ отцевъ богословское ученіе, то есть, догматы православной вѣры, такъ и содержитъ, нисколько ничего не измѣняя.

Если бы дѣйствительно латинская Церковь такъ мудрствовала и такъ содержала, какъ утверждаетъ обманщикъ софистъ Николай, то всячески прилично было бы намъ и необходимо соединиться съ ними, какъ братьямъ, и, отложивъ всякій споръ и всякую ссору, пребывать съ ними въ мирѣ и единомысліи. А какъ Николай во многомъ оказывается лживымъ, а въ особенности, когда говоритъ, что латинская Церковь сохраняетъ неизмѣнно все принятыя ею отъ святыхъ апостоловъ и боговдохновенныхъ отцевъ богословскіе догматы и таинства, которыя онъ называетъ членами, то, при помощи Божіей, рассмотримъ

внимательно оправдательные Николаевы софизмы и, обличивъ ихъ Евангелиемъ, увидимъ, что они лживы. Не будемъ же ихъ отнюдь принимать и допускать въ мысли, но отвергнемъ ихъ, какъ отвращающіе насъ отъ правой и непогрѣшительной вѣры нашей, преданной намъ отъ отцевъ нашихъ, и будемъ неуклонно пребывать въ томъ, чему научились отъ самихъ святыхъ апостоловъ и преподаваемыхъ и богоносныхъ отцевъ нашихъ.

Но уже время мнѣ начать состязаніе. Начну же съ того, съ чего онъ началъ. Хорошо, Николай, и очень хорошо и спасительно, чтобы между вами и нами было единеніе и единомысліе: ибо безъ этого не можетъ пребывать среди насъ Христосъ Спаситель, который Самъ сказалъ: *идѣже бо еста два или тріе собрани во имя Мое, ту есмь посредѣ ихъ* (Мѣ. 18, 20). Да и исповѣдывать Святую Троицу не можемъ, если не имѣемъ другъ къ другу чистой и совершенной любви, какъ возглашаетъ намъ изъ божественнаго алтаря, во время священной литургіи, священникъ, который говоритъ: „Возлюбимъ другъ друга, да единомыслиемъ исповѣмы Отца и Сына и Святаго Духа, Троицу единосущную и нераздѣльную!“ Но, о премудрѣйшій Николай! Если, дѣйствительно, хотите, чтобы мы соединились съ вами, то прежде сами вы соединитесь съ богоглаголивыми апостолами и собравшимися о Святомъ Духѣ Св. Отцами седми вселенскихъ соборовъ, такъ какъ вы нарушили одинъ изъ главныхъ апостольскихъ догматовъ, именно, о присносущномъ исхожденіи Божественнаго Утѣшителя, и прибавили въ священномъ символѣ вѣры православной, говоря: „Иже отъ Отца и Сына исходящаго“, — вопреки ученія всѣхъ вообще вѣрочныхъ боговдохновенныхъ богослововъ и самихъ святыхъ апостоловъ. Мудрствуя и уча такъ, вы не страшитесь страшныхъ проклятій священныхъ тѣхъ соборовъ, на которыхъ и сами блаженнѣйшіе архіереи римскіе, совмѣстно съ прочими четырьмя патріархами, утверждали Святымъ Духомъ православную вѣру. Какъ же ты говоришь, что латинская Црковь усердно соблюдаетъ православную вѣру

такъ, какъ приняла ее сначала отъ самихъ апостоловъ и святыхъ отцевъ? Какой апостоль или евангелистъ преподалъ это? Или какіе святые отцы, собравшись вмѣстѣ, прибавили это къ священному символу вѣры? Этому ты никакъ не можешь указать, а напротивъ, найдешь, что это отвергнуто, и что мудрствующіе такъ подлежатъ анаѳемѣ. Въ особенности, третій соборъ, предсѣдателемъ котораго былъ святой Кириллъ, патріархъ Александрійскій, который, опредѣливъ богословіе о Святомъ Духѣ, утвердилъ оное совмѣстно съ святымъ соборомъ, который не только намъ съ тобой не дозволилъ прибавить что-нибудь къ утвержденному имъ священному символу, или измѣнить или убавить хотя бы одно слово, но и самому себѣ не дозволяетъ сдѣлать что-нибудь такое относительно священнаго символа, говоря съ святымъ соборомъ: „Если кто-нибудь послѣ насъ дерзнетъ что-нибудь такое, да будетъ анаѳема“, то есть, проклятъ. Что скажешь противъ этого, Николай? Или не вѣришь этому, находя, что это неправильно опредѣлено соборомъ? Если же ты этому не вѣришь и не принимаешь сего, то что другое сказать намъ о тебѣ, какъ только то, что ты бѣснуешься? Вѣришь ли, Николай, что Святымъ Духомъ собрались тѣ богоносные свѣтильники и, будучи вразумляемы Духомъ Божиимъ, изложили и правильно установили и утвердили священный символъ непорочной нашей православной вѣры? Если вѣришь, то откажись отъ этого латинскаго преслушанія и непокорства, коимъ недугуетъ вмѣстѣ съ тобою латинская Церковь, и исповѣдуй со всѣми древними соборами, что Всесвятый Духъ по существу Своему исходитъ отъ одного Отца, какъ научилъ сему въ святомъ Евангеліи отъ Іоанна самъ соприносущный Отцу Сынъ и Слово, сказавъ ученикамъ Своимъ: *егда же придетъ Утѣшитель, Егоже Азъ пошлю вамъ отъ Отца, Духъ истины, Иже отъ Отца исходитъ*, и прочее (Іоан. 15, 26). Прими это тайное богословіе, изшедшее изъ самыхъ неложныхъ устъ Христа, Бога нашего и вашего; прими со всякою вѣрою и благоговѣніемъ это ученіе, которое иносказательно называется царствомъ Бо-

жѣимъ, такъ какъ вводитъ насъ въ самую жизнь; прими это тайноученіе такъ, какъ незлобивое дитя принимаетъ ученіе своего учителя, чтобы сподобиться тебѣ войти въ это царство. *Иже аще, говоритъ, не приметъ царствія Божія яко отроча, не имать внити въ не* (Марк. 10, 15).

Не будемъ, братія, искать того, что выше нашего достиженія, а будемъ довольны тѣмъ, что открыто намъ Духомъ Святымъ, Самимъ Спасителемъ и Вселенскими Соборами. *Нѣсть, говоритъ, ученикъ выше учителя своего, и рабъ выше господина своего*; но довольно, говоритъ, для ученика быть такимъ, какъ учитель его, и прочее. Просвѣщаемые этою притчею Владыки и повинуюсь блаженному апостолу Павлу, который заповѣдуетъ намъ *не мудрствовать паче, еже подобаетъ мудрствовать*, то есть, сверхъ написаннаго по откровенію Святаго Духа, но мудрствовать въ цѣломудрїи, то есть такъ, чтобы, познавая худость нашихъ помысловъ, пребывать въ предѣлахъ смиренномудрїи,—мы твердо и неотступно пребываемъ въ установленїяхъ благочестивой вѣры, изложенныхъ святыми апостолами и священными соборами, и далѣе этого не стремимся и не возносимся. Вы же, латиняне, измѣняющіе и портящїе не только изложенное ими непогрѣшительное исповѣданіе православной вѣры, но и многія ихъ священныя церковныя преданїя, достойны того, чтобы называть васъ не только раскольниками, но отчасти и еретиками, какъ нарушителей апостольскихъ и отеческихъ правилъ и преданїй. Говоритъ законъ благочестивыхъ царей и уставъ церковный: если кто и малѣйшее что-либо измѣнить въ православной вѣрѣ, тотъ еретикъ, и подлежитъ наказанїямъ, опредѣленнымъ для еретика. Вы же, измѣнивъ величайшую тайну о Живоначальной и Пресвятой Троицѣ, и проповѣдуя два начала непостижимаго исхожденія Всесвятаго Духа, помимо всѣхъ восточныхъ боговдохновенныхъ учителей, преступили и многія установленїя церковныя и апостольскїя преданїя, изъ числа коихъ главная и величайшая погрѣшность ваша состоитъ въ томъ, чтобы приносить опрѣсноки въ святомъ богослуженїи,

мудрствуя согласно съ проклятымъ Аполлинаріемъ, отмѣнившимъ просфоры, заключающія въ себѣ кислоту и соль, потому что одна изображаетъ душу, а другая — умъ, коихъ онъ, проклятый, лишилъ Господа нашего Іисуса Христа, утверждая, что Онъ облекся въ одну плоть, безъ души и ума. Этой хулы что можетъ быть болѣе хульно? И вы участники ея, такъ какъ приносите, подобно тому проклятому, опрѣсноки, и потому той же съ нимъ подлежите анаемѣ, такъ какъ тоже, что и онъ, проповѣдуете, хотя и не сознаете сего, своимъ опрѣсночнымъ приношеніемъ.

Не стану перечислять остальные ваши многія отступленія и странныя установленія, какія вы сами по себѣ придумали, безъ всякаго закона церковнаго и апостольскаго преданія, за что не подлежите ли тѣмъ же епитиміямъ, какъ и еретики? При такихъ многихъ и великихъ вашихъ беззаконіяхъ, какъ можемъ мы сообщаться съ вами, пока вы съ упорствомъ пребываете въ нихъ неотступно? Поэтому, нѣтъ основанія и не на пользу душевную намъ общаться съ вами. И не говори ты намъ, своимъ многокозненнымъ хитрословіемъ, что крещеніе одно и то же, а потому и вѣра у русскихъ и латинянъ одинаковая. Слушай же со вниманіемъ и пойми правильно: еретики новатіане, называемые такъ отъ Новата, бывшаго пресвитера римскаго, ни крещеніемъ, ни инымъ какимъ либо таинствомъ православной вѣры или канономъ церковнымъ, не разнствовали, а только за то, что отрицали дарованное челоувѣколюбіемъ Христа Спасителя грѣшникамъ покаяніе, и не принимали обращающихся къ покаянію, которые во время гоненія отверглись Христа, — за одно это были отвержены всѣмъ соборомъ православныхъ и прокляты. Божественный же апостоль Павелъ въ посланіи къ Галатамъ вопіетъ необинуясь: *аще кто благовѣститъ вамъ паче, еже благовѣстихомъ вамъ, то хотя бы и ангель съ неба былъ благовѣствующій, анаема да будетъ* (Гал., 1, 8). Тотъ же и тѣмъ же положительно свидѣтельствуетъ, говоря: *аще обрѣзаетесь, Христосъ васъ ничимъ же пользуетъ*. Хотя

и все правильно у нихъ соблюдалось,—и крещеніе, и исповѣданіе христіанской вѣры, и весь церковный уставъ и все чиноположеніе; но такъ какъ они приняли, по преданію Моисееву, обрѣзаніе и нѣкоторые другіе обычаи іудейскіе, то апостоль отвергъ ихъ, говоря: *упразднитесь отъ Христа, иже закономъ оправдается: отъ благодати отпадете* (Гал. 5, 4). Понимаешь ли, Николай, на сколько сильна забота богопроповѣдника о правой вѣрѣ? Онъ своихъ учениковъ отвергъ, какъ только услышалъ, что они въ чемъ нибудь маломъ уклонились отъ евангельской истины и свободы, сказавъ: *упразднитесь отъ Христа, иже закономъ оправдается*. Выраженіе же: „упразднитесь“, что иное означаетъ, какъ не то: вы отпали отъ благодати Христовой и усыновленія?

Ты же не только священный символъ православной вѣры искажилъ, но еще преступая многія другія апостольскія и церковныя преданія, многокозненными хитроплетеніями и различнымъ пестрословіемъ влечешь насъ къ соединенію съ вами, тогда какъ тотъ же блаженный апостоль Павелъ строго заповѣдуетъ намъ отлучаться не только тѣхъ, которые проповѣдуютъ чуждое намъ ученіе, но и отъ всякаго называющагося братомъ, если не живетъ по апостольскому ученію и преданію; *съ таковымъ, говоритъ, ниже ясти*. Не Павелъ ли пишетъ это къ коринѣянамъ, говоря: *нынѣ же писахъ вамъ не примѣшати, аще нѣкій братъ именуемъ будетъ блудникъ, или лихоимецъ, или идолослужитель, или досадитель, или піяница, или хищникъ, съ таковымъ ниже ясти* (1 Кор. 5, 11)? И опять: *измите злаго отъ васъ самѣхъ* (13). Этому свѣтилу мы—греки, русскіе, грузины, болгары, сербы, румыны и другіе народы вполне подвергаемся и, какъ дѣти незлобивые, повинуюсь ему, отлучаемся отъ васъ, латиняне,—по божественной ревности и по желанію вѣчной жизни, а не по гордости фарисейской и суетному киченію, какъ ты клеветашь на насъ въ своемъ хитросплетенномъ и многокозненномъ сочиненіи, въ которомъ содержатся и нѣкоторыя неподобныя твои поученія и повѣсти, составляющія изобрѣтенія ума непросвѣщен-

наго. Какъ же не признать неподобнымъ, достойнымъ отверженія и мерзкимъ для благочестиваго слуха то, чтобы говорить, что божественные апостолы Лука и Клеопа, когда шли въ Еммаусъ, то были ослѣплены дѣйствомъ сатанинскимъ? Откуда ты это почерпнулъ? Или какое боговдохновенное отеческое толкованіе научило тебя тому, что сатанинскимъ дѣйствіемъ, а не по Божественному помышленію, превосходящему постиженіе всякаго человѣческаго ума, очи ихъ удерживались, чтобы они не познали Иисуса,—также, какъ и очи блаженной Маріи Магдалины, которая, видя Его предстоящимъ, не узнала, и сказала Ему какъ бы вертоградарю: *Господи, аще Ты еси взялъ Его, повѣждь ми, гдѣ еси положилъ Его?* Неужели ты, Николай, понимаешь такъ, что и ея очи поразили слѣпотой сатана? О, какой у тебя невѣжественный, или лучше сказать, богохульный умъ! По Божественному смотрѣнію, непостижимому для насъ, Николай, помрачены были очи учениковъ, а не по сатанинскому дѣйствію. Ибо гдѣ пришествіе Божіе и бесѣда Владыки, оттуда бѣжитъ и исчезаетъ всякое дѣйствіе и всякая кознь сатаны.

Подобное этому твоему непристойному толкованію, рассказываешь ты и нѣчто другое, чуждое и невѣдомое святой соборной и Апостольской Церкви. Ты говоришь, что божественные апостолы, собравшись, изложили правила и исповѣданіе православной вѣры, при чемъ каждый изъ нихъ высказалъ нѣкоторую часть исповѣданія. А въ какомъ городѣ, или въ какой странѣ и когда они это изложили, и какую боговдохновенною книгою это намъ передано,—этого ты намъ не объяснилъ, очевидно, потому, что побоялся, какъ мнѣ думается, быть обличеннымъ благочестивыми: ибо нигдѣ у насъ, православныхъ, не находится написаннымъ что-либо подобное. Напротивъ, достоверно извѣстно всею православному, что первый, собравшійся Святымъ Духомъ соборъ 318 богоносныхъ отецъ, бывший, въ Никее противъ злочестиваго Арія, признававшаго Бога—Слово созданнымъ, изложилъ уставъ православной вѣры, и въ краткихъ словахъ выра-

зиль богословіе тайны Пресвятой и поклоняемой Троицы и смотрѣнія вочеловѣченія Бога Слова. О Святомъ же Духѣ сказали только такъ: вѣруемъ и въ Святаго Духа. А такъ какъ, спустя нѣсколько лѣтъ, явился духоборець Македоній, произнося хулы на Святаго Духа и признавая Его созданнымъ: то по необходимости собрался Второй вселенскій Соборъ 150 богоносныхъ отцевъ въ Константинополѣ, въ царствованіе Θεодосія Великаго. Этотъ Соборъ прибавилъ въ священномъ Символѣ догматъ о Святомъ Духѣ. Третій святой Соборъ былъ въ Ефесѣ; на немъ предсѣдательствовалъ святой Кириллъ, патріархъ Александрійскій, который утвердилъ страшными клятвами изложеніе вѣры, составленное прежде его бывшими двумя вселенскими соборами, что бы никто не дерзнулъ измѣнить ни одного слова, ни прибавить что къ прежде составленному Символу, ни убавить изъ него. Такъ мы читаемъ въ дѣяніяхъ святыхъ соборовъ, такъ содержимъ, такъ вѣруемъ и проповѣдуемъ, желая быть наслѣдниками, со святыми отцами святыхъ седми соборовъ, вѣчныхъ благъ и благословенія, а не съ вами, нарушителями, наслѣдовать вѣчное проклятіе и осужденіе. А о твоёмъ разсказѣ, Николай, мы нигдѣ не видали, чтобы это было написано въ какой-нибудь православной книгѣ, и не слыхали объ этомъ ни отъ кого до сего времени.

Но пусть будетъ и такъ какъ ты утверждаешь, что святые апостолы ранѣе святаго Никейскаго Собора изложили правила православной вѣры. То почему же ты, Николай, нарушаешь безъ ума ихъ священное о Святомъ Духѣ богословіе, и содержишь не такъ, какъ они богословили? Они, по твоей повѣсти, сказали чрезъ Вареоломея апостола: „вѣруемъ и въ Святаго Духа“, и далѣе этого не пошли. Также и послѣ нихъ святой Никейскій Соборъ подобно имъ изложилъ безъ всякаго прибавленія. Затѣмъ Третій Соборъ святыхъ отцевъ прибавилъ въ священномъ Символѣ совершенное богословіе о Святомъ Духѣ, сказавъ: „И въ Духа Святаго Господа, животворящаго, иже отъ Отца исходящаго“, — какъ Самъ Единородный

Сынъ Божій, Иисусъ Христосъ, научилъ, по словамъ святаго евангелиста Іоанна. Ты же, какъ бы вознесшійся крылами таинственнаго богословія выше самихъ святыхъ апостоловъ и священныхъ трехъ соборовъ, и Самого Единороднаго, дерзнулъ самъ собою прибавить къ непогрѣшительному ихъ богословію, говоря: „и въ Духа Святаго, отъ Отца и Сына исходящаго“,—и такимъ образомъ оказываешься лжущимъ вдвойнѣ. Во-первыхъ, лжешь, когда говоришь, что латинская Церковь, какъ приняла отъ святыхъ апостоловъ, такъ и сохраняетъ неизмѣннымъ святыи Символъ православной вѣры, и въ этомъ ты изобличенъ, что лжешь: ибо она прибавила отъ себя выраженіе: „и отъ Сына“, нарушивъ апостольскія и отеческія завѣщанія и клятвы, и содѣлалась подлежащею анаѳемѣ отъ соборовъ. Во-вторыхъ, лжешь явственно, проповѣдуя два начала для присносущнаго и непостижимаго исхожденія Святаго Духа, въ чемъ заключается хула. Если испустителей Святаго Духа два—Отецъ и Сынъ, то значить, что существуютъ два начала Божества Святаго Параклита. Это ложно и противно евангельскому и отеческому таинственному богословію. Ибо одинъ источникъ Божества и для Сына и для Духа Святаго, это—Отецъ, какъ превосходно учитъ боговдохновенный богословъ Діонисій Ареопагитъ и съ нимъ всѣ вообще святые отцы.

Будучи изобличенъ въ томъ и другомъ какъ лжець, перестань уже досаждать православнымъ русскимъ людямъ, говоря, что они не по разуму истины отдѣлились отъ общенія съ латинянами. Да, Николай, не по разуму и не по суетному рвенію, а по послушанію боговдохновенному Богослову Іоанну, который строго завѣщалъ намъ, говоря: *всякъ преступай и не пребывай во ученіи Христовѣ, Бога не имать; пребывай же во ученіи Христовѣ, сей и Отца и Сына имать* (2 Іоан. 1, 9). Потомъ присовокупляетъ, говоря: *аще кто приходитъ къ вамъ, и сего ученія не приноситъ, не пріемлите его въ домъ, и радоватися ему не глаголите; глаголай бо ему радоватися, сообщается дѣломъ его злымъ* (тамъ же, ст. 10, 11). Пойми, Николай, силу этихъ апостоль-

скихъ рѣчей и отложи всякое суетное преніе и упрямство. Ибо онъ не просто признаетъ еретикомъ преступающаго и не пребывающаго въ ученіи Христовомъ, но и явно называетъ его безбожникомъ. Вы же, латиняне, преступая ученіе Христово о происхожденіи Святаго Духа, и прилагая отъ себя въ священномъ Символѣ вѣры сіе: „и отъ Сына“,—какъ можете называться православными христіанами, когда преподанное Христомъ Спасителемъ богословіе отвергли и безъ страха говорите: „и въ Духа Святаго, отъ Отца и Сына исходящаго“, тогда какъ Единородный этого не прибавилъ, а объявилъ испустителемъ только одного Отца, вмѣстѣ Себя? Если искренно, а не лицемѣрно желаете соединенія съ нами, разрушьте то средостѣніе, которое служитъ преградой между нами и вами, говорю, это лишнее хульное прибавленіе. Оставьте приношеніе опрѣсноковъ въ таинственной жертвѣ, установленное еретикомъ Аполлинаріемъ; отступите отъ пагубной Оригеновой ереси, которая очистительнымъ огнемъ въ теченіе многихъ лѣтъ очищаетъ души, наполненныя всякими грѣхами, и за тѣмъ оттуда препровождаетъ ихъ въ жизнь вѣчную. Это ученіе не только дѣлаетъ многихъ лѣнливыми къ исправленію себя отъ грѣховъ—тѣмъ, что они ожидаютъ себѣ очищенія по смерти въ очистительномъ огнѣ, но еще извращаетъ и ученіе о праведномъ судѣ. Ибо, если всѣ тѣ, которые въ христіанской вѣрѣ совершили величайшіе грѣхи, очищаются въ огнѣ и переходятъ въ вѣчную жизнь, какъ учитъ Оригенъ и какъ вы утверждаете: то кто будутъ тѣ, которые, стоя ошуюю праведнаго Судіи, услышатъ этотъ горестный приговоръ: *идите отъ Мене проклятіи во огнь вѣчный, уготованный діаволу и аггеломъ его*, и прочее (Мѡ. 25, 41)? Вѣдь не невѣрующіе будутъ отринуты отъ праведнаго Судіи, какъ жестокіе, безчеловѣчные и немилостивые; ибо они, какъ согрѣшившіе безъ закона, безъ закона и погибнуть, какъ свидѣтельствуетъ святой апостоль Павелъ. Лживость этого ученія явствуетъ и изъ того, что многіе, стоя ошуюю Судіи, будутъ говорить Ему въ день судный, какъ бы оправды-

вая себя: *Господи, не въ Твое ли имя пророчествовахомъ, и Твоимъ именемъ бѣсы изгонихомъ*, которые и услышатъ въ отвѣтъ на это отъ праведнаго Судии: *аминь глаголю вамъ: николиже знахъ васъ: отыдите отъ Мене дѣлающіи беззаконіе* (Мѡ. 7, 22, 23). Смотри, какъ ясно этими евангельскими словами обличается лживость ученія Оригена и вашего, латиняне, о очистительномъ огнѣ. Если бы всѣ хрістіане-грѣшники очищались отъ своихъ грѣховъ въ огнѣ очистительномъ по смерти, то сотворившіе о имени Его силы многи, то есть, дивныя чудеса, никакъ не могли бы быть невѣдомы праведному Судии и не были бы названы имъ дѣлателями беззаконія.

Хотѣлъ бы я изблечить и прочія ваши преступныя нововведенія, какія вы отъ себя придумали въ святыхъ таинствахъ и относительно священническаго чина и прочихъ церковныхъ уставовъ, и вообще что вы мудрствуете и дѣлаете внѣ апостольскихъ правилъ и установленій вселенскихъ семи соборовъ. Но добровольно оставляю это, какъ извѣстное всѣмъ православнымъ хрістіанамъ, изъ коихъ нѣкоторые древніе писатели изблечили ихъ въ своихъ сочиненіяхъ. А какъ ты еще и другое нѣкоторое хитроплетенное указаніе предлагаешь въ доказательство того, что всѣ вѣрныя должны быть въ соединеніе между собою, и говоришь, что для показанія сего Спаситель всѣхъ преподаль таинственную Свою жертву въ видѣ хлѣба и вина, такъ какъ хлѣбъ составляется изъ многихъ зеренъ, также и вино дѣлается изъ многихъ виноградныхъ зеренъ. На это ухищренное твое мудрованіе скажемъ: „Приносимый нами хлѣбъ, то есть, соединеніе по Богу грековъ, русскихъ, грузинъ, болгаръ, сербовъ, румынъ и другихъ многихъ народовъ, мы устроаемъ изъ однихъ пшеничныхъ зеренъ, то есть, изъ правыхъ апостольскихъ ученій и отеческихъ правилъ и преданій, и потому онъ, какъ чистѣйшій, и весьма вкусно испеченный огнемъ Божественнаго Параклита, приносится дѣлавшему его Небесному Хлѣботворцу, и онъ Ему благопріятенъ и весьма сладокъ. А который у васъ, латиняне, хлѣбъ, то есть,

ваше соединеніе, состоитъ не изъ однихъ пшеничныхъ зеренъ, но изъ различныхъ сѣмянъ: изъ ячменя, проса, ржи и овса. Разумѣющій да разумѣетъ это прикровенное слово.“

Не прельщай же насъ многими разнообразными хитрословіями. Но то пусть будетъ тебѣ извѣстно, Николай, что изреченія евангельскія и апостольскія, какія ты приводишь въ своемъ сочиненіи къ похвалѣ и восхваленію своихъ, а намъ въ поношеніе и осужденіе,—тѣми особенно праведный Судія осудитъ васъ, такъ какъ вы содержите противное апостольскимъ правиламъ и отеческимъ преданіямъ, и такъ какъ тѣло Христово, хорошо и богоугодно составленное то есть, Соборную Церковь, вы раскололи и раздираете всякими странными вашими и несообразными новыми ученіями. Этихъ отвѣтовъ нашихъ на составленное тобою противъ насъ со многими коварствомъ поученіе, будто-бы соединительное, а въ сущности развратительное, достаточно. Знай же, Николай, и весь папскій вашъ священническій причтъ и многое множество имѣющихся у васъ учителей и философовъ: мы повинuemся Господу Богу нашему, повелѣвающему: *аще не обратитесь, и будите яко дѣти, не внидите въ царство небесное* (Мѳ. 18, 3); и опять: *уже аще не приметь царствія Божія, яко отрочи, не иматъ внити въ не* (Лук. 18, 17). Повинуясь этимъ двумъ заповѣдямъ, мы содержимъ всѣ тайны благочестія, и всѣ богословскіе апостольскіе догматы и отеческія церковныя преданія, которыя иносказательно именуется царствіемъ Божиимъ,—всѣ вообще приедемъ и хранимъ неизмѣнно—такъ, какъ малыя дѣти принимаютъ ученіе отъ своихъ учителей, безъ всякаго сомнѣнія, и выше нашей немощи не испытываемъ таинственной ихъ силы, повинуясь заповѣдующему: *вышихъ себе не ищи* (Сир. 3, 21). Что Святая Троица есть единъ Богъ, безначальный, присносущный,—это мы знаемъ и вѣруемъ и исповѣдуемъ сердцемъ и устами; также, что отъ Бога-Отца Сынъ раждается и Духъ Святый исходитъ, и это мы знаемъ и вѣруемъ. Способа же рожденія и исхожденія не ищемъ постигнуть, да и

не можемъ. Это вполнѣ неизреченно и непостижимо для всякаго созданнаго естества. Изъявите же и вы благое желаніе возвратиться къ тому правильному исповѣданію вѣры и богоугодному соединенію съ нами, какія вы имѣли сначала, и отъ которыхъ предосудительно отпали, будучи побѣждены лукавымъ духомъ славолубія и самоугодія. Если же не хотите принять братски предлагаемый вамъ отъ насъ по любви духовной спасительный совѣтъ,—то и мы отступить отъ преданной намъ святыми апостолами и вселенскими соборами православной вѣры и согласиться съ вами, блуждающими по всемъ распутіямъ, никакъ не можемъ. Ибо знаемъ сказанное: *изыдите отъ среды ихъ, и отлучитися, и нечистотъ не прикасайтесь* (2 Кор. 6, 17): поэтому разъединеніе лучше и похвальнѣе соединенія, отлучающаго отъ Бога. Тому слава во вѣки. Аминь.

ХІІ.

Противъ латинянъ, о томъ, что не слѣдуетъ ничего ни прибавлять, ни убавлять въ Божественномъ исповѣданіи непорочной хрістіанской вѣры ¹⁾.

О медѣ говорятъ врачи, что, при естественной своей сладости, онъ имѣетъ и нѣкоторую часть горьковатости, также и свойство очистительное. Поэтому, загноившіяся раны и неудобоизлечимыя очищаютъ разведеннымъ медомъ, особенно тѣ, которые въ этомъ опыты, также и къ очистительнымъ напиткамъ онъ примѣшивается ими съ большою пользою, такъ какъ отъ разныхъ цвѣтовъ, съ которыхъ собирается, онъ получаетъ чудное качество. По-

¹⁾ Съ такимъ заглавіемъ помѣщаются какъ это слово, такъ и слѣдующее за нимъ о Св. Духѣ (которое имѣетъ еще и другое заглавіе) въ рукописяхъ и въ печатной Кирилловой книгѣ. Оба они составляютъ части одного слова, написаннаго преп. Максимомъ противъ папскаго посла Николая Шомберга, который во время своего пребыванія въ Москвѣ успѣлъ склонить на свою сторону какого-то знаменитаго боярина Феодора. (Академ. изд.).

добнымъ сему оказалось краткое твое посланіе, которое ты написалъ мнѣ, о честнѣйшій и многолюбезнѣйшій мой господинъ Θεодоръ. Будучи все услаждено и насыщено духовною сладостію, оно не только разумный вкусъ души услаждаетъ, но и возбуждаетъ тайно, и какъ нѣкоторая горьковатость возставляетъ къ просвѣтлѣнію, то есть, возбуждаетъ умъ, при всемъ его нерадѣніи, къ отвѣтамъ. Не кажется ли тебѣ довольно обиднымъ, чтобы не сказать зазорнымъ—то, чтобы человѣку, который съ юныхъ лѣтъ напитанъ православными догматами чистой и непорочной православной вѣры, открыто сказать, что не слѣдуетъ такими посланіями, каковы Николаевы, заниматься и увлекаться? Я же настолько отстою отъ того, чтобы ими услаждаться, насколько и отъ того, чтобы насыщаться и услаждаться смертоносными врачевствами. Но я слышалъ, что мудрости того человѣка многіе удивляются, и что Θεодору, который послалъ къ нему нѣкоторые пытливые вопросы и просилъ на нихъ рѣшенія, онъ прислалъ очень искусно и весьма премудро составленное слово. Хотѣлъ и я поревновать пчеламъ, которые по всѣмъ цвѣтамъ летаютъ, но не со всѣхъ собираютъ медъ. Главное же потому, что и о Θεодорѣ, знаменитомъ въ православіи и украшенномъ воистину великимъ разумомъ, я слышалъ, что онъ уже пошелъ этою дорогою и желалъ быть зрителемъ и слушателемъ того, хотя и не ученикомъ и молчаливымъ хвалителемъ, какъ прочіе. То, чтобы столько времени объ этомъ молчать, ясно доказываетъ, что содержащееся въ посланіи считается достойнымъ великихъ похвалъ, по извѣстному изреченію, что Рождество Христово, какъ первѣйшее событіе, должно чествоваться молчаніемъ. Но объ этомъ достаточно сказаннаго, ибо всюду требуется краткость въ словахъ.

Ты же, о любезнѣйшій мой, возставляя меня къ возраженію противъ словъ, содержащихся въ означенномъ посланіи, знай, что этимъ ты возлагаешь на меня нѣкоторое бремя. Это говорю не потому, чтобы разъясненія Николаевы имѣли глубину,—они ничтожны и слабы, и по-

добны паутиной ткани,—но потому, что не имѣю времени свободнаго вздохнуть, будучи всецѣло занятъ трудомъ по переводу псалтири, и по этой причинѣ я отказался бы отъ исполненія твоей просьбы, но съ другой стороны, ревность по истинѣ возбуждаетъ духъ мой, не давая отдыха, чтобы не возносилась ложь надъ истиною, и тьма да не хвалится передъ свѣтомъ, и чтобы ты и прочіе познали, что Максимъ нисколько не храмлетъ въ извѣстномъ богословіи богоносныхъ отцевъ, а напротивъ, ненавидитъ всѣ еретическія велерѣчія и латинскія послѣднія нововведенія и пустословія и отвращается отъ нихъ. Для этого я бодро и съ большою охотою выйду на этотъ подвигъ, возложивъ надежду на Подвигоположника Бога и Спасителя Христа, подателя разума, и, просвѣтившись духовно отеческимъ ученіемъ, постараюсь разогнать враждебную египетскую тьму свѣтлымъ свѣтомъ апостольской истины. Тьма воистину осязаемая и глубокая мгла—все то, что не согласуется съ боговдохновеннымъ Евангеліемъ и ученіемъ прочихъ богоносныхъ отцевъ, говорившихъ Духомъ Святымъ, и потому должно быть признано и должно называться собраніемъ плевель, а не учительства. Если Господь нашъ Іисусъ Христосъ есть свѣтъ и истина и животъ, ибо сказано: *въ Темѣ животъ бѣ, и животъ бѣ свѣтъ челоукомѣ, и свѣтъ во темѣ свѣтитя* (Іоан. 1, 4), то очевидно, что всѣ вообще еретическія лжеученія, которыя не отъ присно текущихъ источниковъ разумнаго израиля проистекаютъ, отъ которыхъ пророкомъ повелѣвалось составлять пѣсни Господу Саваоу, какъ сказано: *въ церквахъ благословите Бога, Господа отъ источниковъ израилевыхъ* (Пс. 67, 27), но кипяція изъ мутныхъ рвовъ, на погибель и отравленіе пьющихъ изъ нихъ, — суть тьма осязаемая, явная ложь и смерть.

Но пора уже мнѣ приняться за разореніе твердей, взимающихся, какъ говоритъ божественный апостоль, на познаніе Спасителя Христа, не на колесницы и кони уповая, то есть, не на ложныя доказательства, каковы суть тѣ, коими кичатся аристотелевскіе философы, но *во имя Гос-*

пода Бога нашего призовемъ, какъ поетъ блаженный Псалмопѣвецъ. Надѣющимся на колесницы и коней своихъ, приключается паденіе и сокрушеніе, *тѣи*, говоритъ, *спяти быша и падоша*; а тѣмъ, которые призываютъ во имя Господа Бога, благовѣствуется востаніе и исправленіе: *мы же*, говоритъ, *востахомъ и исправихомся* (Пс. 19, 8. 9). Буду же говорить не противъ всѣхъ Николаевыхъ мудрованій,—исполнить это теперь для меня невозможно, какъ я и выше сказалъ,—но только противъ тѣхъ его мѣстъ, гдѣ онъ не страшится о присносущномъ исхожденіи Божественнаго Параклита весьма дерзостно и помышлять и говорить. Объ этомъ будетъ мое слово, просвѣщаемое свѣтомъ Божественнаго Параклита. Ибо въ этомъ заключается высота латинскихъ заблужденій, которая раздѣляетъ насъ съ ними. Пагубны и прочія ихъ ученія и мудрованія, и отъ преданій и ученій богоносныхъ отцевъ семи соборовъ отстоятъ такъ далеко, что только одному Богу возможно ихъ исправить. Понять сказанное можетъ кто-либо не въ другомъ какомъ мѣстѣ, а побывавъ въ самомъ пресловутомъ Римѣ, гдѣ и увидитъ беззаконныя дѣйствія тѣхъ, которые возвышаются гордостію и хвалятся держать апостольскія мѣста,—тамъ увидитъ онъ всѣ ихъ безобразія, достойныя всякаго отвращенія. Но источникъ и основаніе всѣхъ золь есть нововведеніе относительно Святаго Духа, отъ чего вошло и все остальное зло. И это не удивительно,—о премудрый Феодоръ!—ибо тѣмъ, которые лишились вдохновенія Параклита, невозможно уже ни правильно богословствовать, ни составлять правила вѣры. Какъ же получать вдохновеніе Духа тѣ, которые Отца лишаютъ свойства дыханія, какъ будетъ показано ниже. *Духъ*, сказано, *идѣже хоцетъ дышетъ* (Іоан. 3, 8); хоцетъ же только тамъ, гдѣ Отецъ и Сынъ съ Нимъ правильно богословится и славословится согласно почитаемымъ преданіямъ богоносныхъ отцевъ. Ибо едина воля Отца и Сына и Святаго Духа, также, какъ и едино существо и сила, и нѣтъ различія въ воляхъ Святыя Троицы.

А какъ слово направилось къ этой высотѣ, то слѣ-

дуетъ намъ всякимъ способомъ, въ истинѣ и любви, цѣ-
 лить разумъ недугующихъ, имѣя руководителемъ при
 испытаніи истины общаго Врача и Спасителя, Иисуса Христа,
 дабы правымъ словомъ слово исправилось. Разсмотрѣвъ
 же пучину главныхъ Николаевыхъ толкованій, предло-
 жимъ противъ нихъ чистые догматы простой истины, а
 не погрѣшительныя помышленія геометрическихъ фигуръ,
 отъ которыхъ не получили пользы руководившіеся ими
 при показаніи истины; но боговдохновенными глаголами
 и чистѣйшими отеческими указаніями освѣтимъ истину,
 какъ надлежитъ поступать ходящимъ во свѣтѣ. Постав-
 ляю же тебя предварительно въ извѣстность о томъ, что,
 обращая часто слово къ твоему лицу и говоря: „Ты же не
 стыдишься“, или: „Ты же говоришь“, и: „Ты не страшишься,
 мудрствуя такъ“, — я этимъ не тебя учу и обличаю, ибо
 это не къ тебѣ относится, премудрый Θεодоръ, но гово-
 рится противъ Николая и его единомысленниковъ, Поэтому,
 прежде, чѣмъ начать разборъ главъ, признаю нужнымъ
 объяснить тѣмъ, которые говорятъ вопреки заповѣди бого-
 носныхъ отцевъ, что отцы воспрещаютъ намъ испыты-
 вать и изслѣдовать то, что выше насъ и выше всякаго
 ангельскаго ума; пусть знаютъ, что мы не по недостатку
 слова или обличительныхъ доказательствъ держимся за-
 повѣдей и преданій отеческихъ, а потому, что глубоко
 чтимъ тѣхъ, кои преподали намъ непостижимое таинство
 Святыя Троицы. Ибо мы достовѣрно знаемъ, что не они
 это говорили, а Духъ Святой, какъ говоритъ блаженный
 Кириллъ въ посланіи къ Іоанну, патріарху Антиохійскому.
 Не такъ ли, обыкновенно, поступаютъ и врачи, дѣйствуя
 противъ случающихся недуговъ? И они предлагаютъ умѣ-
 ренность въ жизни, предписанную прежними учителями,
 при чемъ объясняютъ недугующему, что при соблюденіи
 умѣренности, онъ можетъ имѣть нѣкоторую надежду по-
 лучить исцѣленіе, а въ противномъ случаѣ можетъ при-
 близиться къ смерти. Когда же недугъ усилится, то во-
 оружаются противъ него и огнемъ, и желѣзомъ, и различ-
 ными лекарствами. Поэтому, и меня, подражающаго имъ,

пусть никто не укоряетъ, а напротивъ, пусть со всякимъ прилежаніемъ и съ полнымъ вниманіемъ принимаетъ слово,— не какъ мое, но какъ сказанное тѣми блаженными мужами, ибо я ихъ слова возвѣщаю. Также, не съ цѣлію спорить пусть слушаетъ, но, изгнавъ изъ ума всякое свое мудрованіе и враждебное расположеніе, пусть слушаетъ слово прилежно и съ любовію къ истинѣ.

Начну же такъ. Пусть будетъ достовѣрно извѣстно всѣмъ, содержащимъ иное ученіе, предсѣдательствующимъ и обитающимъ какъ въ самомъ Римѣ, такъ и по всей Италіи, и въ странахъ, находящихся за горами Альпійскими и Пиренейскими, до самаго Гадира, что мы, поклонившіе свои выи подъ иго пречестнѣйшаго престола апостольской Константинопольской Церкви, настолько далеки отъ того, чтобы лукавствовать или дерзнуть на новизну въ преданномъ намъ твердомъ исповѣданіи соборной апостольской непорочной вѣры, насколько отстоимъ отъ того, чтобы изобрѣтать смертоносные навѣты противъ своей жизни. Знаемъ, достовѣрно знаемъ, и изъ божественныхъ писаній научились, что переставить или измѣнить что-либо малѣйшее въ ученіи вѣры, есть великое преступленіе и отпаденіе отъ вѣчной жизни. И прежде всего свидѣтелемъ этого есть Самъ Основатель нашей вѣры и Начальникъ правды, Господь нашъ Іисусъ Христосъ, Который, начавъ божественное ученіе Своимъ ученикамъ, предлагаетъ какъ крѣпкое и неподвижное основаніе то, чтобы со всякимъ прилежаніемъ и великимъ опасеніемъ соблюдать даже малѣйшія Его заповѣди непреложно и неизмѣнно. Ибо говоритъ въ Евангеліи отъ Матѳея: *иже аще разоритъ едину заповѣдей сихъ малыхъ, и научитъ тако чловѣки, мній наречетъ въ царствіи небеснѣмъ* и прочее (Мѳ. 5, 19); слово же *мній*, по истолкованію божественнаго Златоуста, означаетъ тоже, что *будетъ осужденъ*. Если же, кто дерзнетъ сказать, что Іисусъ говоритъ это о заповѣдяхъ закона, такъ какъ выше сказалъ, что *iota* *едина или едина черта не преидетъ отъ закона* и прочее, то это несправедливо, ибо Самъ Спаситель первый нарушилъ

заповѣдь о субботѣ, за что и былъ обвиняемъ фарисеями, которые говорили: *късть сей отъ Бога человекъ, яко субботы не хранитъ*. Но и послѣ Него ученики Его, изъ нихъ первый блаженный Павелъ, всецѣло были направлены противъ всѣхъ заповѣдей закона, какъ служившихъ прообразованіемъ будущаго, и всѣ ихъ разорили, какъ повѣствуется въ священной книгѣ Дѣяній Апостольскихъ и въ другихъ боговдохновенныхъ книгахъ. Изъ этого явствуетъ, что Спаситель сказалъ это о заповѣдяхъ новаго завѣта; почему, восполняя боголѣпное то ученіе, приточно утверждаетъ опять учениковъ слѣдующею заповѣдью, говоря: *всякъ убо, иже слышитъ словеса Моя сія*, которыя Я теперь вамъ сказалъ, *и творитъ я, уподоблю его мужу мудру*, и такъ далѣе до конца (Мѡ. 7, 24—26). Не только этимъ заповѣдуетъ намъ Спаситель соблюдать Его божественное ученіе, но и въ Евангеліи отъ Іоанна не разъ, но многократно дѣлаеть это съ великою заботою, какъ и слѣдующею притчею, говоря: *не входяй дверьми во дворъ овчій, но прелазя ичудъ, той тать есть и разбойникъ* (Іоан. 10, 1). Кто же эта дверь, какъ не Самъ Говорящій: *Азъ есмь Дверь овцамъ?* И тамъ же говоритъ о Себѣ, что Онъ егда *Своя овцы ижденетъ, предъ ними ходитъ, и овцы по Немъ идутъ, яко въдятъ гласъ Его; по чуждемъ же не идутъ, но бѣжатъ отъ него, яко не знаютъ чуждаго гласа* (ст. 4. 5); также: *будите въ любви Моей*, и, научая, какимъ образомъ пребывать въ ней, говоритъ: *аще заповѣди Моя соблюдете, пребудете въ любви Моей* (Іоан. 15, 9. 10). И опять: *аще вы пребудете во словеси Моемъ, воистину ученицы Мои будете, и разумѣете истину, и истина свободитъ вы* (Іоан. 8, 31. 32).

Не явственно ли послѣ этого, что латиняне лгутъ, утверждая, что они нисколько не отступали отъ Божественнаго Евангелія, когда такія грозныя и высокія правила, преподанныя Хрістомъ ученикамъ Своимъ живымъ гласомъ, и за тѣмъ, спустя нѣсколько лѣтъ послѣ вознесенія Его на небо, блаженнымъ Іоанномъ, на островѣ Патмосѣ, окончательно запечатлѣнныя Святымъ Духомъ, — они не страшатся измѣнить, и, прибавленіемъ чужого

гласа въ священное исповѣданіе вѣры, испортили оное? Какъ они могутъ хвалиться, что собираютъ со Христомъ, когда ученіе Его не сохраняютъ? Не должны ли они быть признаны татями и разбойниками, какъ не входящіе евангельскою дверію во дворъ овчій? Или, какъ они истиною будутъ освобождены отъ вѣчныхъ мученій, когда они не повинуются евангельской истинѣ, засвидѣтельствованной и утвержденной столькими и такими великими богоносными отцами въ теченіе столькихъ лѣтъ? Какъ не быть имъ отлученными отъ любви Христовой, когда богословія Его о Святомъ Духѣ они не хотятъ слушаться, но, увлекаясь пресмыкающимися по землѣ растлѣнными ложными помышленіями мудрости міра сего, въ которой упражняются, достоинство Параклита, исходящаго отъ Единаго Отца, очень безумно, чтобы не сказать нечестиво, опредѣляютъ двумя началами, не зная, что какъ Единородный отъ Единаго Отца и Одинъ раждается рожденіемъ, и единородство есть Его особенность, такъ и Духъ Святой, будучи равенъ во всемъ Отцу и Сыну, Одинъ исходительно отъ Единаго Отца исходитъ, и потому исхождение Его признается единоисходнымъ, что и составляетъ Его особенность, Ему свойственная. Но объ этомъ мы скажемъ еще послѣ.

Теперь же предложимъ заповѣди богоносныхъ мужей, какъ общались. И во-первыхъ божественный, Павелъ очнувшись отъ іудейскаго мрака, а вмѣстѣ и отъ неистовства, и испивъ всю животворную чашу Истинной Лозы, и познавъ достовѣрнѣйшимъ образомъ волю Спасителя, въ посланіи къ Колосаемъ заповѣдуетъ: *блюдитесь, да никтоже васъ будетъ прельщая философією и тщетною лестию, по преданію человѣческому, по стихіамъ міра, а не по Христу* (Кол. 2, 8); также и Галатовъ желая утвердить, говоритъ: *но и еще мы, или ангелъ съ небесе благовѣститъ вамъ паче, еже благовѣстихомъ вамъ, анаѡема да будетъ. Якоже предрекохомъ, и нынѣ наки глаголю, еще кто вамъ благовѣститъ паче, еже пріяте, анаѡема да будетъ* (Гал. 1, 8). Смотри, честнѣйшій мужъ, какъ блаженный Павелъ

почитаемую философію называетъ тщетною лестію, окрадывающею разумъ простыхъ людей, какъ происходящую изъ преданій человѣческихъ, по стихіямъ міра, а не по Христѣ. Не ею ли нынѣ руководятся латинскіе народы, извращая апостольскую истину? Поди мысленно въ италіянскія училища, и увидишь тамъ текуція, какъ потоки потопляющіе, ученія преимущественно Аристотеля и Платона и подобныхъ имъ. Увидишь, что никакой догматъ не считается у нихъ, если онъ не будетъ подтвержденъ аристотелевыми силлогизмами. И если онъ не согласенъ съ ихъ наукой, то, или отвергаютъ его, какъ негодный, или отбрасываютъ въ немъ то, въ чемъ онъ не согласенъ съ ихъ наукой и измѣняютъ его въ угоду аристотелевскому ученію, и тогда защищаютъ, какъ истиннѣйшій. И какъ мнѣ объяснить тебѣ все нынѣшнее беззаконіе латинянъ, которые, какъ говоритъ Апостоль, усердно прельщаются философскою лестію о безсмертіи души, о будущемъ наслажденіи праведныхъ и о состояніи вѣрныхъ по отшествіи отъ настоящей жизни: во всемъ этомъ они заблуждаются, такъ какъ руководятся, преимущественно, внѣшнимъ діалектическимъ знаніемъ, а не внутреннею церковною богодарованною философіей. Хорошо, дѣйствительно, знаніе почитаемой внѣшней науки, но пригодно только для полученія навыка хорошо говорить и для изощренія и развитія ума, а не для усвоенія божественныхъ догматовъ и духовнаго разсужденія. Ибо это выше всякаго помышленія и выше всякаго созерцанія существующаго и несуществующаго; познается же и зрится одною только вѣрою; отъ всякой же словесной науки убѣгаешь, будучи выше ея. Зная это хорошо, блаженный Іоаннъ Златоустъ такъ говоритъ въ словѣ о серафимахъ, гдѣ объясняетъ видѣніе святаго пророка Исаи. Слова его золотыя объ этомъ слѣдующія: „что онъ видѣлъ, объ этомъ сказалъ, а какимъ образомъ,—это умолчалъ. Принимаю сказанное и не испытую до тонкости умолчанное. Разумѣю то, что открыто, и не допытываюсь того, что сокрыто: для того оно и было сокрыто. Чтеніе Писаній,

это—золотой поставъ, золотая основа, и утокъ золотой. Не буду ткать паутинный поставъ, знаю немощь моихъ помышлений. Не прелагай, говорить, предѣловъ вѣчныхъ, установленныхъ отцами. Подвигнуть эти предѣлы—небезопасно: и какъ же измѣнимъ то, что постановлено намъ Богомъ?“ О, какое неисповѣдимое благоговѣніе сего блаженнаго Отца, господинъ Θεодоръ! Горе нашему дерзостному безстыдству, по причинѣ котораго осмѣливаемся дерзать на божественныя таинства, которыя вполнѣ непостижимы для самыхъ ангеловъ! Этотъ, будучи таковъ и такъ великъ по добродѣтели, не осмѣлился созерцать или говорить болѣе того, сколько достоинъ рабъ,—но удовлетворился тѣмъ, что сказалъ пророкъ, умаляя и уподобляя паутиннымъ поставамъ свои помышленія. Мы же, будучи гораздо дальше отъ благодати и премудрости, данной ему съ неба, нежели отъ неподобнаго его житія и ангельской святости, напротивъ, увлекаясь бѣльшею частію прахомъ страстей и прилѣпляясь, подобно безсловеснымъ скотамъ, къ гнусному сладострастію,—имѣя же малую нѣкоторую искорку внѣшняго любопренія, а не философіи, и этимъ нѣкоторые изъ насъ, разгорячившись, вскочили, какъ дикіе звѣри, и ризу Церкви, сотканную изъ высочайшаго богословія, жалостно раздираемъ діалектическимъ насиліемъ и софизмами и споримъ попусту, усиливаясь показать людямъ преподанныя священныя таинства, которыя вполнѣ несказанны и неудобопостижимы и вѣдомы только Единой Святой Троицѣ. И тогда какъ святой Іоаннъ Златоустъ говоритъ, что „передвигать предѣлы небезопасно; и какъ же измѣнимъ то, что постановлено намъ Богомъ?“—ты, Николай, не утратился, покушаясь столь великое и крѣпкое основаніе всего божественнаго дома непорочной нашей вѣры, установленное прежде отъ Бога, а потомъ столькими и столь великими божественными отцами составленное и утвержденное, разорить софистическими гнусными натяжками! Не есть ли это явное неистовство и изступленіе ума? Но препирательство, какъ ненужное и не служащее къ созиданію,

развѣ мало нѣчто, слѣдуетъ оставить; вразумительное же слово, какъ наиболѣе назидающее слушателя, чтó и должно составлять цѣль всѣхъ проповѣдниковъ истины, пусть дѣйствуетъ. Это утверждаетъ божественный Павелъ.

Время уже теперь послушать и премудрѣйшаго Діонисія, прозваннаго Ареопагитомъ,—что онъ объ этомъ намъ повелѣваетъ, и на сколько дозволяетъ намъ испытывать о Божественныхъ *У*постасяхъ. Онъ говоритъ: „будемъ держать то, чтó Богомъ показано намъ божественными писаніями, *ибо всякое даяніе благо и всякъ даръ совершенъ свыше есть, сходяй отъ Отца свѣтовъ* (Іак. 1, 17); все же отъ Отца движимое и происходящее свѣтоявленіе, благодатно къ намъ приходящее, опять, какъ соединительная сила, обращается къ единству Источника—Отца и богозрительной простотѣ; ибо все отъ Него и въ Немъ, какъ говоритъ священное слово“. Вотъ онъ, таковой и столь великій, говоритъ: „Будемъ держать, то есть, крѣпко будемъ хранить то, что намъ божественно открыто было Святою Троицею“, ты же, человѣче, не утратилъ это, и другихъ увлекаешь въ ту же яму. Но послушаемъ и то, какъ учить онъ насъ мудрствовать о пресущественномъ Божествѣ. Онъ говоритъ, что „вышестественнаго богорожденія не приобщаются одинъ другому, ибо одинъ источникъ вышестественнаго Божества—Отець; Сынъ же не есть Отець и Отець не есть Сынъ“. Очевидно, что это относится и къ Святому Духу. Ибо, если бы онъ понималъ такъ, что и Сынъ есть источникъ Духа, то не сказалъ бы, что одинъ источникъ—Отець; ибо то, что единственно, не допускаетъ другаго. И опять онъ же говоритъ, что „источникъ Божества есть Отець, Сынъ же и Духъ суть богорожденія, если можно такъ выразиться, отрасли богорожденія, какъ цвѣты и вышестественные свѣты, какъ мы приняли отъ священныхъ словесъ“. Что же можетъ быть свѣтлѣе и достовѣрнѣе этого свидѣтельства? Ибо тайноучитель святаго Діонисія о сокровенномъ и неизреченномъ вышестественномъ Божествѣ былъ Павелъ. Онъ ясно говоритъ, что въ вышестественномъ богорожде

ни одинъ другаго не приобщаются, то есть не причастены той особенноти, какая свойственна каждой изъ богочначальныхъ Упостасей, какъ-то: Отцу нерожденіе, Сыну рожденіе и Духу Святому исхожденіе. Латиняне же сразу все это почитаніе отвергають, не стыдятся утверждать, что эти особенноти Упостасей подлежатъ измѣненію, и такимъ образомъ явно противорѣчатъ истинѣ, признавая Сына вмѣстѣ съ Отцемъ виновникомъ исхожденія Святаго Духа. Что другое хотятъ они этимъ доказать, какъ не то, что особенноть Отца по происхожденію отъ Него Духа переходитъ и къ Сыну, какъ будетъ показано далѣе? Діонисій далѣе говоритъ: одинъ источникъ вышесественнаго Божества—Отецъ; ты же не стыдишься и Сына вмѣстѣ признавать источникомъ Божества! Если принять твое мнѣніе, то какимъ образомъ останутся въ силѣ слова Діонисія, который назвалъ Сына и Духа отраслями и цвѣтами, Которые Оба произрасли отъ корня—Отца? Отрасль—Сынъ, отрасль—и Духъ Святой; также, цвѣтъ—Сынъ, цвѣтъ—и Духъ Святой. Не сказалъ онъ: „отрасль и цвѣтъ“, въ единственномъ числѣ, но „отрасли и цвѣты“, во множественномъ, чтобы показать, что Они не произрастають другъ отъ друга, но что отъ Единаго Отца, какъ отъ корня, Оба равночестно произрастають. Откуда же ты принялъ, или отъ какого другаго Павла услышалъ ты то благочестіе, которое теперь проповѣдуешь, человекче? Тотъ (Діонисій) говоритъ: „будемъ удерживать“; и ты ли утверждаешь, что ты и папа римскій имѣете власть передвигать отеческіе предѣлы и измѣнять ихъ, какъ тебѣ хочется? Кто далъ тебѣ эту власть? Тебѣ поручено содѣйствовать спасенію подобныхъ тебѣ людей, и не какъ тебѣ это хотѣлось-бы, а по спасительному ученію священныхъ Евангелій и по апостольскому и отеческому преданію, чтобы такимъ образомъ и тебѣ услышать: *блаженъ еси Симоне, варъ Іона, яко плоть и кровь не яви тебѣ, но Отецъ Мой, Иже на небесяхъ*. Если же поступишь иначе, то смотри, чтобы не услышать и тебѣ страшный оный гласъ: *отступи отъ Мене сатана, яко не мыслиши яже суть Божія, но яже че-*

ловѣческа (Марк. 8, 33). Для того ты и ключи принялъ, означающія невидимыя сокровища, въ тайнѣ сокровенныя, которыя ты долженъ отверзать и показывать такими, какими Владыка дома вложилъ ихъ въ апостольскіе ковчеги хартіями и чернилами и животворными словами, а не такъ, чтобы иное нѣчто чуждое износить, и это защищать діалектическими натяжками и уподобленіями, а не духовнымъ просвѣщеніемъ и исповѣданіемъ вѣры. А что мы не должны осмѣливаться ничего мудрствовать или говорить кромѣ того, что намъ преподано Священнымъ Писаніемъ, это ясно показываетъ святой Діонисій, говоря: „нисколько не позволительно намъ говорить или мыслить о вышестественномъ Божествѣ, кромѣ того, что намъ Богомъ открыто въ Священномъ Писаніи“. Замѣть же здѣсь, о дивный Θεодоръ, благоговѣніе святаго Діонисія! Не позволительно, сказалъ, не только говорить, но даже и мыслить что-либо, кромѣ написаннаго. Николай же и его сообщники въ такую ниспали дерзость, что сокровенное и необразуемое вышестественное Божество кичатся доказывать геометрическими фигурами, помимо Писанія. Что же другое можетъ быть наиболѣе сокровенное, какъ не рожденіе Единороднаго отъ Отца и исхожденіе Параклита? Эти такъ называемыя глубины Божія, по словамъ Павла, испытуетъ Параклитъ: *Духъ бо, говоритъ, испытуетъ и глубины Божія* (1 Кор. 2, 10). На какую же вышестественную силу высокаго разума и постигательнаго достоинства утверждаемся мы, не страшась ввергнуть себя въ ту глубину божественнаго сокровенія, которая еще не подлежитъ разумѣнію и испытанію, которая покрыта тьмою, по слову божественнаго Давида, — *и положи тму закровъ свой*, — мы, которые и своего естества не можемъ понимать, то есть, — какимъ способомъ разумное соединено съ чувственнымъ, или въ чемъ состоитъ ихъ соединеніе и взаимодѣйствіе? Не достойно ли это великаго смѣха и не есть ли это явное сумашествіе? Не достаточно ли для тебя, о человѣче, сознавая свою немощь, сохранять испытанное столькими святыми мужами и въ

теченіе столькихъ благопріятныхъ временъ? И Павелъ, который былъ восхищенъ до третьяго неба и слышалъ неизреченные глаголы, вопіеть, говоря: *отъ части бо разумѣваемъ и отъ части пророчествуемъ*. (1. Кор. 13, 9.) Тотъ—отчасти, а ты—всецѣло! Ибо то, чтобы спорить посредствомъ хитрословія и человѣческими умышленіями показывать то, что сокровенно о Божествѣ—каково Его естество и способъ бытія,— что другое означаетъ, какъ не то, что все уже понято ими?

Но возвратимся своимъ словомъ туда, откуда мы отделились, и послушаемъ другихъ божественныхъ отцевъ, что они намъ повелѣваютъ относительно того, чтобы сохранять въ цѣлости и неподвижно священное исповѣданіе вѣры, не прибавляя что-либо и ничего не убавляя. При Θεодосіи Младшемъ былъ собранъ святой Вселенскій Третій Соборъ въ Ефесѣ, который злочестиваго Несторія отлучилъ отъ общества вѣрныхъ. Начальникомъ этого Собора былъ пресвѣтлѣйшій Кириллъ, который былъ и мѣстоблюстителемъ блаженнѣйшаго Келестина, папы Римскаго. Этому священному Собору блаженнѣйшій Келестинъ въ своемъ посланіи, которое и до сего времени благодатію Хрїстовою сохраняется у насъ въ цѣлости, пишетъ о божественномъ и священномъ исповѣданіи вѣры такъ: „если кто когда-либо, убавивъ нѣчто или прибавивъ къ исповѣданію вѣры, былъ преданъ анаѳемѣ, то это было сдѣлано правильно; ибо то, что съ полнотою и ясностію предано намъ Святыми Отцами, не терпитъ ни прибавленія, ни убавленія. Читали мы въ своихъ книгахъ, что не слѣдуетъ ни прибавлять, ни убавлять, и что прибавляющіе или убавляющіе подлежатъ великимъ мукамъ. Поэтому, мы и огонь и желѣзо готовимъ для таковыхъ, такъ какъ иначе они не могутъ быть исправлены“. Слышишь ли, Николай, что догматы, преподанные намъ блаженными тѣми отцами въ священномъ исповѣданіи вѣры, преподаны съ полнотою и ясностію, то есть, совершеннѣйшими и свѣтлѣйшими, и насколько доступно было для нихъ уразумѣть и для насъ вмѣстить, настолько ясно и чисто были сказаны ими, и никакого болѣе богословскаго разъ-

ясненія не требуютъ; напротивъ, анаемъ подлежатъ тѣ, которые осмѣлились бы дерзнуть что-либо такое, то есть, измѣнить, или прибавить, или убавить, и огнемъ и желѣзомъ угрожается имъ, то есть, проклятіемъ, отлученіемъ и отсѣченіемъ отъ общества вѣрныхъ. Согласно сему и блаженный Кириллъ говоритъ, какъ бы отъ лица священнаго своего собора, въ одномъ изъ своихъ посланій, которое онъ послалъ къ Іоанну, патріарху Антиохійскому, и въ которомъ оправдываетъ себя противъ клеветы на него Θεодорита, епископа города Кира, будто онъ держится догмата, что Духъ Святой исходитъ и отъ Сына присносущно и существенно. Отвѣчая на это, онъ говоритъ такъ: „Ни коимъ образомъ, говоритъ, мы не допускаемъ измѣненія въ преданной намъ отцами вѣрѣ, то есть, въ исповѣданіи нашей вѣры, и не попускаемъ ни себѣ, ни другимъ измѣнить даже одно слово изъ положеннаго въ немъ, или нарушить слогъ, помня говорящаго: *не прелагай предѣлъ вѣчныхъ, яже положиша отцы твои*; ибо не они это говорили, но Духъ Бога и Отца, Который отъ Него исходитъ и который не чуждъ Сына по существу“. Слышишь ли, что не только смыслъ, но и слово и слогъ возбраняетъ онъ измѣнить, и не дозволяетъ нарушить, ни самому себѣ, ни инымъ, говоря это отъ лица всего собора,—соборъ же былъ вселенскій,—и имъ положено это запрещеніе и выражены страшныя проклятія, которыя содержатся въ книгѣ дѣяній собора. Если же они себѣ не дозволяютъ, то какъ дозволятъ тебѣ? Къ тому же слѣдуетъ замѣтить, премудрѣйшій Θεодоръ, что патріархъ Антиохійскій Іоаннъ и бывшіе съ нимъ восточные епископы, получивъ такое посланіе, удостовѣрились въ православіи Кирилла, примирились съ нимъ и вошли въ согласіе, прежде же того были въ разъединеніи, какъ пишетъ о семъ Θεодоритъ, который говоритъ, что епископы, прочитавъ посланіе и тщательно разсмотрѣвъ смыслъ его, нашли все сказанное въ немъ согласнымъ, и что оно красуется происхожденіемъ отъ истины евангельской, и что Господь нашъ Іисусъ Христосъ проповѣ-

дуются въ немъ совершеннымъ Богомъ и совершеннымъ Человѣкомъ, Духъ же Святыи не отъ Сына или чрезъ Сына имѣющимъ существо, но отъ Отца исходящимъ, свой же именуется Онъ Сыну, какъ единосущный съ Нимъ. Что можетъ быть яснѣе и достовѣрнѣе этого свидѣтельства противъ латинскаго противленія? Епископы обвиняли блаженнаго Кирилла, что онъ держится догмата, что Духъ и отъ Сына происходитъ и чрезъ Сына имѣетъ присносущное существо; онъ же, отвергая это обвиненіе, ясно оправдываетъ себя тѣмъ, что онъ такъ не мудрствуетъ, но признаетъ Его исходящимъ отъ Отца, согласно преданію священнаго писанія, а что Онъ имѣетъ бытіе и отъ Сына, это признаетъ чуждымъ въ смыслѣ существа, то есть, что Онъ того же существа и естества, но не по способу бытія, то есть, происхожденія. Епископы, принявъ и похваливъ эти выраженія, говорятъ чрезъ Θεодорита, что Духъ Святыи не отъ Сына или чрезъ Сына имѣетъ бытіе, но отъ Отца происходитъ, свой же именуется Сыну, какъ единосущный съ Нимъ. Вотъ какъ ясно отсюда пониманіе блаженнаго Кирилла, какое онъ имѣлъ объ исхожденіи Духа Святаго! Латиняне же усиливаются доказать противное тому, какъ понимали святые, и не стыдятся, сопротивляясь такой ясной истинѣ. Итакъ, пониманіе блаженнаго Кирилла таково!..

Услышимъ же и то, что повелѣлъ о священномъ исповѣданіи и Четвертыи Вселенскій Соборъ, собравшійся въ Халкидонѣ при царѣ Маркіанѣ, противъ Евтихія и Діоскора. Этотъ соборъ блаженнѣйшій Левъ, папа Римскій, украшалъ и утверждалъ своими священными намѣстниками—Пасхазиномъ, Луценціемъ и Вонифатіемъ. По прочтеніи священнаго исповѣданія вѣры, составленнаго Первымъ и Вторымъ Соборами, и утвержденнаго Третьимъ, онъ сказалъ: „Повелѣваетъ сей Святыи Вселенскій Соборъ—иную вѣру никому не позволять произносить, или писать, или составлять, или учить, или доказывать. А которые осмѣлятся иную вѣру писать или составлять, или произносить, тѣ, если будутъ епископы или клирики, да бу-

дуть лишены: епископы—епископства, а клирики—званія клирика; если же то будутъ простые, таковыя да предаются проклятію“. Тоже, и въ тѣхъ же выраженіяхъ повелѣваютъ и остальные соборы: Пятый, Шестой и Седьмой, который взываетъ ясно, говоря: „мы законы церковныя соблюдаемъ, мы предѣлы отеческіе хранимъ, мы прибавляющихъ что-либо, или убавляющихъ отъ ученія Церкви, проклинаемъ“. И опять: „если кто все преданіе церковное, писанное или неписанное, отметаетъ, анаѣема“. Что скажутъ противъ этого противники истины? Какъ они возмогутъ освободить себя отъ анаѣемы столькихъ и столь великихъ блаженныхъ отцевъ, хотя бы безконечно хвалились Римомъ и величествомъ его? Вѣдь не отъ городовъ или апостольскихъ престоловъ зависитъ величіе и власть, но правыми догматами, божественнымъ жителствомъ и отеческимъ ученіемъ управляется и познается правая вѣра. И врачемъ не назовемъ мы, пока имѣемъ здравый разумъ, того, кто одѣтъ только понаружи въ докторскую одежду, а знанія докторскаго, соотвѣтствующаго одѣянію, не имѣетъ. Но кто умѣетъ съ достовѣрнымъ знаніемъ поступать согласно медицинской науки, по преданію прежде бывшихъ премудрѣйшихъ врачей, того признаемъ врачемъ и призываемъ для исцѣленія недуговъ, если заботимся о своемъ здоровіи.

Но послушаемъ и то, что заповѣдуетъ намъ объ этомъ блаженный Іоаннъ Дамаскинъ. Онъ говоритъ такъ: „Все, что преподано намъ и закономъ, и пророками, и евангеліемъ, будемъ изучать и сохранять честно, и болѣе ничего не будемъ искать. Ибо Богъ, будучи благъ, и всякаго блага податель,—что нужно было намъ знать, то открылъ, а чего мы не могли вмѣстить, о томъ умолчалъ. Будемъ же любить то, что Имъ преподано намъ, и и въ томъ будемъ пребывать, не прелагая предѣловъ вѣчныхъ и не преступая божественнаго преданія. Ибо кто что-нибудь малое или великое божественное отметаетъ, тотъ отметаетъ весь законъ и почитается заодно съ преступниками его“. Вотъ и этотъ блаженный и слав-

ный просвѣтитель вселенной, церковный соловей, сладкопѣсенный органъ Святаго Духа, говоритъ: все приедемъ и изучаемъ и сохраняемъ честно, и болѣе того ничего не изслѣдуемъ и не испытываемъ. Почему? Потому, говоритъ, что Богъ, будучи благъ, что зналъ для насъ полезнымъ, то открылъ, потому и будемъ этимъ довольны, то есть, успокоимся въ этомъ, какъ въ установленномъ отъ Бога. И если не хотимъ оказывать сему бѣльшую честь, то хотя такъ будемъ это почитать, какъ почитаемъ повелѣнія земныхъ царей, и безъ испытанія это, какъ и то, будемъ содержать. Но римляне и къ этому остаются глухи, подобно аспиду глухому, затыкающему уши свои, и не хотятъ принять цѣльбы, но, разъ надмившись киченіемъ и пустымъ мнѣніемъ,—все то, что не подходитъ подъ злехитрые діалектическіе доводы, отвергаютъ съ большимъ презрѣніемъ, какъ негодное. Но объ этомъ послѣ; теперь же рассмотримъ то, что относится къ нашему предмету.

При Василіѣ, царѣ константинопольскомъ, и при святѣйшемъ патріархѣ Фотіѣ, когда кормиломъ патріаршескимъ правилъ святѣйшій Іоаннъ, папа римскій, украшенный всякимъ православіемъ и честностію евангельскаго житія, по повелѣнію царя и святыхъ патріарховъ былъ собранъ Вселенскій Соборъ въ Константинополѣ для утвержденія святаго Седьмаго Собора и для низложенія вновь появившейся и возвысившейся латинской ереси, которая, подобно сильной бурѣ, смущала Святую Божию Церковь. На этомъ соборѣ были присланы отъ святѣйшаго папы Іоанна намѣстники его, Павелъ и Евгеній, божественные епископы, и третій съ ними Петръ пресвитеръ и кардиналъ. Этотъ священный соборъ, послѣ утвержденія Седьмаго Собора, латинскую ересь достаточно обличилъ, и защищающихъ ее предалъ анаемѣ, сдѣлавъ такое опредѣленіе противъ тѣхъ, которые дерзнули измѣнить нѣчто въ исповѣданіи вѣры. „Если кто, говоритъ, помимо этого священнаго исповѣданія вѣры осмѣлится написать иное, или прибавить, или убавить, и дерзнетъ

называть это заповѣдію соборною, тотъ да будетъ осужденъ, и отъ всякаго хрістіанскаго общества отверженъ“. Такое отлученіе божественный священный соборъ объявилъ противъ того беззаконія. О семъ блаженнѣйшій папа Іоаннъ возрадовался, будучи этимъ доволенъ, и написалъ къ святѣйшему патріарху Фотію пространнѣе и яснѣе, совершенно отвергая прибавленіе въ священномъ символѣ вѣры. Онъ говоритъ: „Твоему братству хорошо извѣстно, что когда пришелъ къ намъ тотъ, кто незадолго предъ тѣмъ былъ посланъ, и разспросилъ насъ о святомъ исповѣданіи вѣры, то нашелъ насъ сохраняющими оное въ цѣлости, какъ сначала намъ было преподано, и что мы ничего не прибавляемъ и не убавляемъ, зная достовѣрно, что дерзающихъ таковое ожидаетъ тягчайшее осужденіе. Поэтому опять объясняемъ святости твоей, что касательно извѣстнаго мудрованія, по поводу котораго произошли соблазны въ церквахъ Божіихъ, мы не только не говоримъ этого, но и тѣхъ, которые прежде осмѣлились самовольно это дѣлать, считаемъ преступниками Божіихъ глаголовъ и извратителями богословія Господа Іисуса Хріста и святыхъ Отцевъ, которые, собравшись на соборахъ, преподали святое исповѣданіе вѣры. Мы тѣхъ преступниковъ считаемъ наравнѣ съ Іудею, такъ какъ они дерзнули сдѣлать тоже, что и онъ, предавъ на смерть не Господне Тѣло, но вѣрныхъ, которые суть члены Его Тѣла, разлучивъ и раздѣливъ ихъ другъ отъ друга и предавъ такимъ образомъ вѣчной смерти, и въ особенности себя самихъ, какъ несправедливо поступилъ названный ученикъ“. Вотъ какъ ясно блаженнѣйшій тотъ Отецъ этими краткими словами показалъ, что ересь эта ненавистна и отвержена, такъ что съ Іудею сравниваетъ тѣхъ, которые ее изобрѣли и которые послѣ нихъ поддерживаютъ ее. Что противъ этого опять могутъ сказать противники? Или и противъ этого также затыкаютъ уши на подобіе аспіда глухаго, и не принимаютъ обличенія? Все это не вчера и не третьяго дня, и не въ углу или въ темномъ мѣстѣ было сказано и сдѣлано;

этого они не смѣютъ сказать, если разсуждаютъ здраво и пекутся о истинѣ. Не больше ли шестисотъ лѣтъ прошло съ тѣхъ поръ, какъ это было написано и сдѣлано? Не въ ветхомъ ли Римѣ и въ самомъ царствующемъ тогда градѣ, предъ самодержцами и архіереями и учителями все это совершалось, когда не только въ боговдохновенной философіи, но и во внѣшнихъ наукахъ въ совершенствѣ процвѣтали оба названные славнѣйшіе города, но и великою святостію, и цѣломудренною жизнію, и кротостію духовною преизобильно блистали какъ священническій, такъ и гражданскій чинъ. Но и преосвященнѣйшій папа Адріанъ, бывшій послѣ Іоанна, какъ говоритъ преосвященнѣйшій Фотій, по принятому древнему обычаю, прислалъ Фотію соборное посланіе, въ которомъ проповѣдуетъ то-же благочестіе, и Духа богословить исходящимъ отъ Отца.

Но зачѣмъ много говорить, когда мы можемъ заградить уста противящимся истинѣ—тѣмъ, что сдѣлалъ блаженный Левъ, папа Римскій? Этотъ блаженнѣйшій папа Левъ, когда увидѣлъ, что новоявленная сія ересь растлѣваетъ врученную ему Святую Великую Церковь, то, кромѣ многихъ другихъ мѣръ, принятыхъ имъ къ истребленію этого еретическаго недуга, онъ придумалъ и такое средство: отправилъ соборныя посланія во всѣ подчиненныя ему области и страны, повелѣвая всюду святымъ Божиимъ Церквямъ возглашать исповѣданіе святой вѣры на божественной литургіи не на латинскомъ нарѣчій, а по-гречески, безъ прибавленія „и отъ Сына“,—достигая этимъ двухъ нѣкоторыхъ цѣлей: во-первыхъ, при пѣніи исповѣданія вѣры греческою рѣчью, которая болѣе подходяща для выраженія понятій, удобнѣе можетъ множество подчиненныхъ ему вѣрующихъ безъ бѣды избѣгать пропасти ереси; во-вторыхъ, союзъ любви, существовавшей изначала съ Восточною Церковію, который уже началъ нарушаться по причинѣ злаго произволенія желавшихъ еретичествовать, этимъ способомъ возобновлялся. Также этимъ онъ показалъ всѣмъ, какою честію и какимъ

уваженіемъ должна пользоваться у всѣхъ Святая Божія Великая Апостольская Константинопольская Церковь и прочія восточныя святыя Божіи Церкви, какъ-то: Александрійская, Антиохійская и Іерусалимская. Такъ эти блаженныя, воистину, ученики кротчайшаго Іисуса умѣли и любить другъ друга и возвышать честію въ простотѣ сердца и въ духѣ кротости. И не это одно сдѣлалъ блаженнѣйшій тотъ Левъ, какъ повѣствуетъ святѣйшій Фотій, но, найдя въ церковной ризницѣ собора Св. Апостоловъ сохранившіеся отъ древнихъ временъ, когда процвѣтало благочестіе, два щита, на которыхъ написано было на греческомъ языкѣ священное исповѣданіе непорочной вѣры, безъ прибавленія „и отъ Сына“,—эти щиты онъ вынесъ и приказалъ всѣмъ показывать и читать предъ всѣмъ множествомъ римскаго народа, какъ бы другой Моисей, принявшій отъ Бога богописанныя скрижали, и показывалъ ихъ непокоряющимся, чтобы хотя такимъ способомъ принудить ихъ отложить жестокость сердца и воспринять любовь. *Но въ злохудожную душу*, сказалъ премудрый Соломонъ, не видеть премудрость; такъ и тѣ, однажды проглотивъ удицу киченія и самомнѣнія, которую злобный ловець закинулъ на пагубу имъ, остались неисцѣвленными и неисправленными. Но тѣ пусть идутъ своею дорогою; мы же, небольшими нѣкоторыми доводами сдѣлавъ достаточное указаніе тѣмъ, которые слушаются божественныхъ писаній, въ простотѣ здравой вѣры, со страхомъ Божіимъ и всею истиною, засвидѣтельствовали имъ, что отнюдь не слѣдуетъ что-либо изъ исповѣданія вѣры, ни малое, ни великое, ни рѣчи, ни слога изъ положеннаго тамъ передвинуть или измѣнить, но что должно въ цѣлости все то сохранять всѣми силами и со всякимъ вниманіемъ, какъ зѣницу ока, чтобы не подвергнуть себя анаемѣ столькихъ и столь великихъ святыхъ отцевъ. Этимъ заканчиваемъ первую часть настоящаго слова, которую твоя свѣтлость да приметъ и прочтетъ. И если найдешь въ ней что-либо сказанное хорошо, то припиши это Подателю всѣхъ благъ—Богу,

благодатию Котораго укрѣпляемые, скоро пришлемъ и остальную часть этого слова, гдѣ сдѣлаемъ, насколько Богъ поможетъ, обличеніе главъ Николаевыхъ, какія составилъ Николай нѣмчинъ противъ правильнаго догмата о Всесвятомъ Духѣ, какъ мы обѣщали тебѣ. Будь здоровъ!

XIII.

Продолженіе того-же слова (Часть 2-я).

Начало словесъ Твоихъ истина, и во вѣкъ вся судьбы правды Твоя (Пс. 118, 160),—воззвалъ Богоотецъ Давидъ, освятившись въ разумѣ словомъ Утѣшителя. И какъ же не быть и не называться судьбамъ правды истинными, когда Богъ законополагаетъ и заповѣдуетъ ихъ намъ? И если содержащееся въ нихъ ученіе о Немъ и обо всемъ есть истинное, и мы, сохраняя оное, можемъ получить вѣчную жизнь, то слѣдовало бы и латинянамъ, если ужъ не считаютъ справедливымъ оказывать бѣольшую вѣру и бѣольшую честь боговдохновеннымъ словамъ божественныхъ евангелій, чѣмъ сколько они имѣютъ къ изреченіямъ высокопочитаемаго ими мудреца Аристотеля, то хотя бы удостоили божественныя словеса Спасителя равной съ тѣми чести, и какъ ученіе мудреца своего считаютъ непреложнымъ, такъ и словеса Владыки всѣхъ должны бы сохранять чистыми и неизвращенными. И какъ всякое, придуманное помимо ученія Аристотеля, положеніе и ученіе, они привыкли называть ложнымъ и обманчивымъ, такъ и того, кто безъ боязни учитъ вопреки изреченій Господнихъ и установленій блаженныхъ отцевъ, особенно въ дѣлѣ благочестія и исповѣданія православной вѣры, слѣдовало бы имъ считать и называть еретикомъ и лъстецомъ. Теперь же они до того обезумѣли, что не только считаютъ себя имѣющими власть измѣнять изреченія Владыки, но и не боятся лгать противъ евангелиста Іоанна, и, будучи по гордости дерзки

на все, ложно говорятъ, что блаженный Іоаннъ съ особымъ намѣреніемъ сказалъ, что Духъ исходитъ единолично отъ Отца—для того, чтобы увѣрить апостоловъ право мудрствовать объ Отцѣ, Котораго они еще достовѣрно не знали. Не знаютъ они, окаянные, что святое евангеліе отъ Іоанна было написано спустя много лѣтъ по сошествіи Утѣшителя на блаженныхъ апостоловъ, когда они всѣ одинаково, по мѣрѣ удобоприемлемости человѣческаго естества, обильно обогатились познаніемъ неизреченныхъ Божіихъ таинъ, по откровенію Святаго Духа,—послѣ чего они всѣ одинаково величали Вышняго и по всей вселенной явно и чисто проповѣдывали Его, и не прикровенно и не гадательно, не какъ у евреевъ чрезъ прообразованія. Тѣмъ, какъ и слѣдовало, величіе Божіе проповѣдывалось посредствомъ тѣней и гаданій по причинѣ дебелости еще слушателей и младенческаго ихъ устроенія; здѣсь же ясно и чисто, не гаданіями, проповѣдуется Святая Троица. Нынѣ Господь говоритъ: *видѣвый Мене, видѣ Отца*; такъ же: *Азъ во Отцѣ, и Отецъ во Мнѣ* (Іоан. 14, 9. 10). Также и о Святомъ Духѣ многія слова Господа объясняютъ и показываютъ Его Богомъ, во всемъ равносильнымъ и единосущнымъ Отцу и Сыну. Но латиняне, будучи спрошены православными, для чего придумали они прибавленіе „и отъ Сына“, говорятъ, что они предусмотрительно это дѣлаютъ—для того, чтобы показать, что Сынъ во всемъ равенъ Отцу и всесильнъ. Такъ равнодушно и бессмысленно отвѣчаютъ латиняне. И не понимаютъ они, что о томъ можно предусмотрительно составлять какое-либо правило и ученіе, относительно чего соборныхъ божественныхъ догматовъ сначала не было установлено, или гдѣ эта предусмотрительность относится не къ самому главному предмету вѣры, и не причиняетъ вреда боговдохновенному ученію о божественныхъ догматахъ и апостольскихъ повелѣніяхъ. Достовѣрный свидѣтель сказаннаго есть блаженный Кириллъ, который на третьемъ святомъ соборѣ утвердилъ священное изложеніе вѣры строжайшими законоположеніями, въ

числѣ которыхъ говорить и это: „Если кто измѣняетъ что-либо изъ святыхъ и божественныхъ отеческихъ догматовъ, то это не должно называть предусмотрительностію, но преступленіемъ и отступленіемъ отъ догмата, и нечестіемъ противъ Бога“. Блаженный же Златоустъ, желая вселить въ насъ наибольшій страхъ относительно божественныхъ словесъ, говорить: „Какъ на царской монетѣ, если кто уничтожить хоть малую часть царскаго изображенія, то всю монету дѣлаетъ фальшивой, такъ и въ истинной вѣрѣ: кто малѣйшее въ ней измѣнитъ, тотъ всю ее повреждаетъ“. Послѣдую сему и божественный Исидоръ Пелусіотскій говоритъ: „Которые осмѣливаются отнять или прибавить что-либо къ боговдохновеннымъ словесамъ, тѣ недугуютъ однимъ изъ двухъ: или не вѣрятъ, что Священное Писаніе произнесено было Святымъ Духомъ, и суть невѣрные; или себя считаютъ премудрѣ Святаго Духа, и это означаетъ не что иное, какъ то, что они бѣсноваты“. Слѣдовало бы, поэтому, намъ противъ этихъ, называемыхъ блаженнымъ отцемъ бѣсноватыми и невѣрными, не говорить ни слова; ибо какую пользу можетъ пріобрѣсти кто-нибудь когда-либо отъ такихъ? Но чтобы не могла ложь хвалиться противъ истины, я призналъ нужнымъ, о мудрый Θεодоръ, возстать съ помощію Божіею на разореніе Николаевыхъ главъ, въ которыхъ онъ высказалъ свое нечестіе противъ истины, и которыя я постараюсь изобличить при помощи Божіей словами истинной любви, а не посредствомъ коварства, какъ онъ вездѣ оказывается поступающимъ, извращая ложью внѣшняго, скорѣе, безумія, а не премудрости вѣка сего преходящаго,—чистое и непорочное боговдохновенное ученіе.

Такъ какъ Николай полагаетъ какъ бы два основанія своего богословія—двоекратное преподаніе Святаго Духа, бывшее прежде сошествія Святаго Духа на апостоловъ въ день Святой Пятидесятницы, и этимъ усиливается убѣдить слушающихъ просто божественное писаніе, что Святыи Духъ исходитъ присносущно по Упостаси отъ

Сына, то отсюда и намъ слѣдуетъ начать, а затѣмъ изблечить и прочія основанія, которыя латиняне живо придумали отъ себя противъ апостольской истины. Ни у кого изъ древнихъ богослововъ и учителей, которыхъ ученіе пронеслось отъ конца до конца вселенной, не найдешь этого ученія, сколько бы ты ни сталъ искать, а найдешь напротивъ, что все противорѣчатъ сему и, какъ чуждое, отмечаютъ сіе. Весьма удивляюсь, что Николай, будучи разуменъ, какъ я слышалъ, и искусенъ въ словесныхъ наукахъ, не понимаетъ, что создаетъ свой домъ на столь малыхъ и удобоподвижныхъ основаніяхъ. Малыми же называю ихъ не по существу и не по достоинству,—нѣтъ, но по разуму задумавшаго воздвигнуть на нихъ огромную башню, равную по значенію Вавилонской. Кто, прочитавъ хотя однажды толкованіе святыхъ отцевъ на Евангеліе, не пойметъ ясно, что какъ прежде спасительныхъ страданій преподанныя Спасителемъ святымъ ученикамъ Своимъ дарованія и власть, такъ и по воскресеніи вдохновенная имъ благодать Духа (Іоан. 20, 22), были частные дары, вмѣстѣ и предобрученія имѣющей снизойти на нихъ совершеннѣйшей благодати Утѣшителя, а также и смотрительное промышленіе, издалека предусмотрѣнное Богомъ, на отверженіе и разореніе имѣющей впослѣдствіи возстать ереси, признающей Духа Святаго созданнымъ и чуждымъ Божества Отца и Сына. Итакъ, дарованныя имъ тогда дарованія были частными дарами, и это явствуетъ изъ того, что Господь сказалъ въ одномъ мѣстѣ: *се даю вамъ власть наступати на змію и на скорпію и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19); и опять: *болящія исцѣляйте, прокаженныя очищайте, бѣсы изгоняйте* (Мѣ. 10, 8); а въ другомъ мѣстѣ: *примите Духъ Святъ: имже отпустите грѣхи, отпустятся имъ* (Іоан. 20, 22. 23), и прочее. Это—духовныя дарованія, заключающія въ себѣ власть, то—отпущать грѣхи, то изгонять бѣсовъ и исцѣлять недуги. А что это были частные дары, истекшія отъ полноты Спасителя и дѣйствовавшіе въ извѣстное время, а не существенное испущеніе Духа отъ Сына,

какъ хочется доказать латинянамъ, явствуетъ изъ многихъ обстоятельствъ, и въ особенности изъ того, что не видно, чтобы они (до окончательнаго наитія Святаго Духа) кому-нибудь отпустили грѣхи, а напротивъ, они бѣгали и скрывались, страха ради іудейскаго, ибо не были еще совершенно облечены силою свыше, почему и къ ловительству рыбъ нѣкоторые обратились, забывъ не надолго повелѣнія Спасителя. По сошествіи же Параклита ничего подобнаго съ ними не случилось, но облекшись совершенно непреодолимою Его силою, съ дерзновеніемъ устремились во всю вселенную, какъ львы, убѣжденные въ силѣ, или какъ орлы крылатые. Какъ же можно сказать, или хотя разъ подумать, что данное или вдуновенное тогда дарованіе Духа, служить доказательствомъ, что и отъ Сына существенно, то есть, впостасію исходитъ Духъ Святой? Мудрствующимъ такъ, по необходимости, слѣдуетъ допустить одно изъ двухъ: или что тогда ученики на половину пріяли Духа, или вполнѣ и въ совершенствѣ. И то и другое не только говорить, но и подумать, одинаково нечестиво, ибо Святой Духъ и по существу и по силѣ всегда есть нераздѣленъ въ Себѣ и равносильенъ, какъ Богъ истинный и во всемъ равный Отцу и Сыну, кромѣ свойства. Къ этому они окажутся мудрствующими и нѣчто еще болѣе неумѣстное. Если они считаютъ, что чувственнымъ дуновеніемъ тогда даровано ученикамъ существо Духа, а не сила творить чудеса, то они, сами того не сознавая, признаютъ Духа подлежащимъ очертанію, такъ какъ Онъ излился чрезъ чувственные тѣлесныя уста воплощеннаго Бога—Слова, какъ бы чрезъ какую трубу. Что же будетъ злочестивѣе сего мудрованія, господинъ Θεодоръ? Ибо ясно, что все, что подлежитъ очертанію, имѣетъ начало и подчинено времени, и ничѣмъ, или очень мало чѣмъ отличается отъ служебныхъ духовъ. И не возникнетъ ли опять ересь Македонія, если принять, что дуновенный тогда ученикамъ Духъ былъ не дарованіе нѣкоторое духовное, сообщенное духовно отъ полноты Іисуса, а подлежащее

очертанію вѣстасное исхожденіе, какъ мудрствуютъ латиняне? О семь божественный Іоаннъ Златоустъ, въ 87-й бесѣдѣ толкованій на святое Евангеліе отъ Іоанна, говоритъ такъ: „Нѣкоторые говорятъ, что дуновеніемъ Христосъ не сообщилъ ученикамъ Духа, а только сдѣлалъ ихъ способными къ принятію Его. Вѣдь если Данииль, увидѣвъ ангела, ужаснулся,—то чего не испытали бы ученики, если бы они приняли эту неизреченную благодать, не будучи напередъ къ этому приготовлены? Поэтому, говоритъ, Христосъ не сказалъ: вы приняли Духа Святаго, но—примите. Нисколько не погрѣшитъ тотъ, кто скажетъ, что они тогда получили нѣкоторую власть и благодать духовную, но не такъ, чтобы и мертвыхъ воскрешать и творить силы, а лишь грѣхи отпускать, ибо различны дарованія Духа; поэтому и присовокупилъ: имже отпустите грѣхи, отпустятся имъ,—показывая этимъ, какого рода дарованіе Онъ имъ даетъ. За тѣмъ, чрезъ сорокъ дней, они получили силу творить чудеса; и потому говоритъ: примете силу, нашедшу Святому Духу на вы, и будете Ми свидѣтели. Свидѣтелями же они содѣлались послѣ того, какъ получили огнеобразную Духа благодать и многоразличное дарованіе“. Такъ говоритъ божественный Златоустъ о преподанной тогда дуновеніемъ власти, послѣдуя въ этомъ божественному Павлу, который говоритъ: *раздѣленія дарованій суть, а тойжде Духъ; и раздѣленіе служеній суть, а тойжде Господь* (1 Кор. 12, 4. 5), и прочее.

Николай далѣе говоритъ, что если бы Сынъ имѣлъ въ Себѣ Духа, то не далъ бы Его; если же, какъ имѣющій Его существенно, даруетъ достойнымъ, то значить, что и испускаетъ Его присносущно. Противъ этого мы отвѣтимъ такъ: Сынъ имѣетъ въ Себѣ всего Духа, но въ смыслѣ единства существа и естества, а не какъ причина вѣстаснаго исхожденія. Ибо это свойство принадлежитъ одному Отцу. По мысли всѣхъ вообще богослововъ, весь Отецъ есть во всемъ Сынѣ, и Сынъ весь есть во Отцѣ; но изъ этого не слѣдуетъ, что Отецъ рождается

отъ Сына, такъ какъ Онъ весь въ Немъ. Также и Сынъ весь находится въ Духѣ существенно; но изъ этого не слѣдуетъ, что Онъ раждается отъ Духа, чего мы никогда не допустимъ себѣ сказать, пока имѣемъ правое мудрованіе. Если нечестиво допускать такія понятія объ Отцѣ и Сынѣ только потому, что Они находятся другъ въ другѣ по существу, то нечестиво и хульно также мудрствовать и о Духѣ, что Онъ исходитъ и отъ Сына потому, что Сынъ имѣетъ всего Его въ Себѣ. Къ тому же спросимъ Николая о бывшемъ схожденіи Святаго Духа въ Пентикостію, пусть отвѣтитъ, если можетъ, по истинѣ и безъ лишнихъ споровъ, какъ онъ понимаетъ: самое ли существо Параклита принялъ Господь отъ Отца и изліялъ то на святыхъ учениковъ, или что-нибудь другое, принадлежащее Параклиту? Если скажетъ, что Онъ принялъ существо, то смотри, какъ это понятіе не благочестно, ибо существо нераздѣльно, такъ какъ оно одно у Отца и у Сына и у Святаго Духа, и оно не изливается. Остается слѣдовательно сказать, что даръ духовныхъ дарованій Сынъ, съ соизволенія Отца изліялъ на священныхъ учениковъ посредствомъ самовластнаго пришествія Святаго Духа. Дозказательствомъ сему служатъ явившіеся языки, которыми обозначалось раздѣленіе не существа, а дарованій. Приемлетъ же Сынъ не отъ Себя, но отъ Отца, какъ говоритъ блаженный Петръ въ Дѣянiяхъ: *и обѣтованіе Святаго Духа пріемъ отъ Отца, излія сіе, еже вы нынѣ видите* (Дѣян. 2, 33). Слышите разницу въ выраженiяхъ: принявъ, говоритъ, изливаетъ, а не испускаетъ. Понятіе же „изливать“ весьма различно отъ понятiя „испускать“. Слово *испускать* показываетъ происхожденіе существа по вѣпостаси, точно такъ, какъ *рождаются* относительно вѣпостаси Сына; а чтобы изливаться, и посылаться, и истекать и тому подобное, служить указаніемъ на дѣйствiя Параклита и дарованiя. Неопровержимымъ свидѣтелемъ сего есть самъ виновникъ дарованiй Святаго Духа, Господь нашъ Иисусъ Христосъ, Который установилъ различіе между всѣмъ этимъ, и испущеніе Духа Онъ приписалъ одному Отцу особенно,

какъ единственному источнику Божества для Сущихъ отъ Него какъ говорить святой Діонисій. *Духъ истины*, говоритъ Господь, *Иже отъ Отца исходитъ* (Іоан. 15, 26); а то, чтобы даровать и посылать, присвоилъ и Себѣ и Отцу: *умолю Отца*, говоритъ, *и много Утѣшителя дастъ вамъ* (Іоан. 14, 16). И опять: *Утѣшитель же, Духъ Святой, Егоже послетъ Отецъ во имя Мое* (Іоан. 14, 26). Не говоритъ здѣсь о Себѣ, что Онъ Его испустить,—также какъ и тамъ, гдѣ говоритъ: *егда же придетъ Утѣшитель, Егоже Азъ пошлю* (15, 26). Замѣть же различіе между „испускать“ и „посылать“, и какъ преступно смѣшивать сіе. Ибо когда требовалось преподавать богословіе объ вѣпостасномъ исхожденіи Святаго Духа, тогда Спаситель благоволилъ открыть намъ это словами: *Иже отъ Отца исходитъ*, говоря въ настоящемъ времени и являя этимъ, что Онъ отъ Отца присносущно исходитъ; а гдѣ показываетъ подаваніе дарованій, бываемое благоволеніемъ Отца и Сына, то уже не употребляетъ выраженія „испускать“, и говоритъ не въ настоящемъ времени, а въ будущемъ: *послетъ и подастъ*, такъ какъ посланіе бываетъ въ извѣстныя времена, къ утверженію и освященію достойныхъ такой благодати. И тогда какъ Спаситель и знаетъ и устанавливаетъ различіе между исхожденіемъ и посланіемъ—Николай и его единомысленники не стыдятся говорить, что между исхожденіемъ и посланіемъ разницы никакой нѣтъ, и что выраженія эти тождественны. Какъ вѣпостась Духа не посылается Сыномъ, такъ и Божество Его не изливается и не дается Имъ, какъ того хотятъ латиняне, но Онъ Самъ по Себѣ сходитъ владычественно и самовластно, благоволеніемъ Отца и Сына и исполняетъ Своими дарованіями достойныхъ Его пришествія.

Достовѣрный свидѣтель сказаннаго есть святой Іоаннъ Златоустъ который въ 15-мъ словѣ своихъ нравоученій, собственно о Святомъ Духѣ, говоритъ такъ: „Духъ Святой по естеству нераздѣленъ, какъ происходящій отъ нераздѣлимаго естества; имена же Его: Духъ Святой, Духъ истины, Духъ Божій, Духъ Господень, Духъ Отца, Духъ

Сына, Духъ Христовъ, Духъ, Иже отъ Бога, Духъ жизни. Все это наименованія чистой силы Святаго и поклоняемаго Духа. Есть и другія имена, относящіяся не къ естеству, а къ дѣйству и силѣ Его, каковы дарованія Его, какъ-то: Духъ святыни, вѣры, обѣтованія, премудрости, любви, силы, кротости, всыновленія, откровенія, совѣта, крѣпости, разума и благочестія, страха Божія“. Потомъ говоритъ: „это сказано намъ о божественномъ господствѣ Святаго Духа, о различіи дѣйствъ. Еретики же, не разумѣя, что, когда говорится о Духѣ Святомъ, напоминаются обѣтованія дарованій, относятъ это къ естеству, говоря: видишь ли, что это даръ Божій, что Богъ далъ и Духъ Святой подалъ? И почтили наименованіе дарованій и приписали это естеству. Слѣдовало бы имъ знать, какія наименованія показываютъ естество, и какія обозначаютъ благодать Духа“. И опять немного спустя: „Иное есть Духъ Святой, и иное—дарованіе, какъ иное есть царь, и иное—даръ царя“. Потомъ, раздѣливъ изреченія о Святомъ Духѣ, приводитъ, говоря: „если услышишь говорящаго: пошлю вамъ Духа Святаго, не относи это къ Божеству, ибо Богъ не посылается; это наименованія, обозначающія дѣйствія“. И опять далѣе: „когда говоритъ: пошлю вамъ Духа Святаго, то разумѣй дарованія Духа, ибо даръ посылается, Духъ же не посылается. Спаситель говоритъ апостоламъ: *сѣдите во градѣ Иерусалимстѣ, дондеже облечетеся силою свыше* (Лук. 24, 49), *нашедшу Святому Духу на вы* (Дѣян. 1, 8). Иное есть даруемая сила, и иное—Духъ, дарующій“. Затѣмъ, показавъ, что Господь посланъ былъ отъ Отца и Духа, заключаетъ, говоря: „Творецъ неба говоритъ: Господь посла Мя и Духъ Его. Еретики же посланіе Духа принимаютъ за досажденіе. Послалъ Отець, не отступивъ, послалъ Сынъ Духа, не раздѣляя и не отдѣляясь. Поэтому Писаніе говоритъ: Богъ изліялъ даръ Святаго Духа. Божество не изливается, но этимъ показывается, что это—даръ, такъ какъ изливаемое не есть Духъ Святой, но благодать Духа Божія. Говоритъ Давидъ ко Христу: *изліяся благодать во устнахъ Твоихъ*

(Пс. 44, 3): благодать изливается, а не Дарующій благодать“.

Эти слова блаженнаго Златоуста, честнѣйшій Феодоръ, достаточны для того, чтобы отогнать всякое латинское заблужденіе, и научить, что Духъ Святой, какъ единосущный Отцу и Сыну, не пріемлется и не изливается Сыномъ, но благодать Его, то есть, раздѣленіе дарованій и пріемлется и посылается, и боголѣпно изливается на достойныхъ. Итакъ, Сынъ есть податель дарованій Святаго Духа, а не виновникъ Его бытія и испуститель впостаси Его; ибо одинъ источникъ Божества—Отець Его, по ученію священнаго Діонисія. Латиняне же, обманувшись подобіемъ наименованія дарованій, отнесли наименованія ихъ къ самой впостаси Духа, поступая такъ или съ коварною цѣлію, чтобы доказать свое ученіе, или не понимая различій между естествомъ и дарованіями.

Но пусть выступитъ на среду великій въ божественномъ Григорій, имѣющій приличное своему достоинству наименованіе Богослова, и пусть научитъ насъ непреложности недвижимаго естества, то есть впостасей. Въ одномъ изъ своихъ богословскихъ словъ онъ явственно говоритъ такъ: „особенность есть нѣчто неизмѣняемое, иначе какъ она пребудетъ особенностію, если измѣняется и претворяется. Не переходитъ отъ Отца къ Сыну исхожденіе Духа въ смыслѣ причины бытія; если это обще Обоимъ, и не переходитъ, то и тогда это не можетъ быть особенностію; ибо то, что обще, не есть особенность“. Что можетъ быть яснѣе или истиннѣе сего богословія? Не переходитъ, говоритъ, исхожденіе Духа отъ Отца къ Сыну, такъ чтобы быть виновникомъ бытія, и если исхожденіе Духа обще Обоимъ, то есть, Отцу и Сыну, то это уже не будетъ особенностію. Да и какъ пребудетъ истиннымъ боговдохновенное ученіе священныхъ богослововъ о богочальныхъ впостасяхъ, когда Николай и его единомысленники очень худо и невѣжественно соединяютъ въ одно начало нерожденное и рожденное? Не окажутся ли они послѣдующими Савеллію, какъ смѣшивающіе несмѣшиваемыя особенности,

приписывая ихъ вмѣстѣ Отцу и Сыну? Не такъ слѣдуетъ разсуждать, Николай, о Превысочайшей Троицѣ, не такъ! Слѣдовало бы тебѣ постыдиться достоинства древнихъ богослововъ и отцевъ, и отъ нихъ научиться правой и непогрѣшительной стези, такъ какъ достовѣрность ихъ свидѣтельствуется не временемъ только и крайнею ихъ премудростію, но и ангельскою ихъ жизнію и, сверхъ того, вселившеюся въ нихъ благодатію Божественнаго Утѣшителя, которая и прославила ихъ безчисленными дарованіями.

Но пусть никто, по причинѣ сказаннаго, не подумаетъ, что мы понимаемъ такъ, что Духъ Святой не существенно снизшелъ на святыхъ апостоловъ, или что Онъ посланъ отъ Сына. Да не будетъ у насъ такой хулы! Но, желая обличить ложное ученіе тѣхъ, которые бывшимъ въ свое время схожденіемъ Святаго Духа на святыхъ учениковъ усиливаются доказать, что Духъ Святой исходитъ и отъ Сына такъ же, какъ и отъ Отца, то есть по вѣпостаси происходитъ существомъ и Божествомъ,—мы говоримъ, что явившіеся тогда языки (огненные) означали не раздѣленіе сущности, но служили показаніемъ различныхъ дарованій, владычественно раздѣляемыхъ Утѣшителемъ, и что благодать изливается не существомъ Сына; ибо существо едино Отца и Сына и Святаго Духа, и по естеству пребываетъ нераздѣльно и неизливаемо. Объ этомъ опять слѣдуетъ спросить Николая: если оно нераздѣльно, то какъ приемлетъ Сынъ то, что имѣетъ въ Себѣ соединительно, какъ сказано прежде? Если всѣ богочащальныя вѣпостаси существенно другъ другу соединены, то откуда иное положеніе, и какъ приемлется и разлучается отдаваемое, пока находится въ рукахъ принявшаго? Что можетъ быть нечестивѣе того, какъ говорить и мыслить такъ, и не воздвигнетъ ли опять голову свою аріанское неистовство, и не разстроитъ ли все? Какъ же не крайне безумно говорить, что Спаситель принялъ тогда отъ Отца существо Параклита и изліялъ то на апостоловъ, тогда какъ имѣетъ въ себѣ нераздѣльно, какъ соприсносущное Отцу и Сыну

и Святому Духу, какъ уже много разъ нами сказано,—то, о чемъ говорится, что Онъ это принялъ? Какъ же понимать сказанное тогда, что Спаситель *пріемъ, излія*, какъ сказалъ блаженный Петръ въ Дѣянїяхъ? Благочестно слѣдуетъ разумѣть сказанное, любезнѣйшій Феодоръ, а не грубо, по-плотскому. Святая Троица, существомъ нераздѣльная, раздѣляется таинственно и мысленно вѣдѣнными свойствами, то есть, нерожденіемъ, рожденіемъ и исхожденіемъ. Но какъ вѣдѣниями раздѣляется таинственно, такъ опять соединяется существомъ. Отецъ благоизволилъ, чтобы чрезъ Сына явился ученикамъ Божественный Параклитъ и исполнилъ бы ихъ силы и премудрости, какъ многократно обѣщалъ имъ Спаситель, говоря человѣкообразно,—то, что они получаютъ божественное посажденіе,—то, что (Духъ) будетъ посланъ и изліанъ, и тому подобное. Ибо Богъ, по словамъ святаго Златоуста, не посылается и не изливается. Куда же и пошлется Тотъ, Кто вездѣ съ Отцемъ и Сыномъ, и какъ изліется Тотъ, Кто не изливается все оживляетъ и освящаетъ? Не подумаемъ о Духѣ Святомъ, что и Онъ, подобно Гавріилу и прочимъ служебнымъ духамъ, въ служеніе раболѣпно посылаемымъ,—посылается. Прочь отъ насъ такое злостное измышленіе! Но будемъ понимать такъ, что благоволеніе Отца и Сына есть (для Духа) боголѣпное посланіе; ибо Онъ является и приходитъ самовластно, дѣлая блаженными и раздѣлая честнѣйшіе Свои дарованія ученикамъ, и дѣйствуетъ въ нихъ все по Своей Господней власти, какъ равный во всемъ Отцу и едиnorodному Сыну, а не получаетъ повелѣнія и не посылается, какъ рабъ или меньшій.

Божественное Писаніе нерѣдко выражается тѣлесообразно и несоотвѣтственно величію Божества, снисходя нашей немощи, и если мы будемъ это понимать не какъ слѣдуетъ, то можемъ впасть въ безчисленные несообразности. Таково изреченіе Спасителя: *Азъ умолю Отца*, подѣмъ слѣдуетъ разумѣть выраженіе сильнѣйшей Его любви къ намъ и промышленія. Ибо, если кто это выраженіе—

умоллю—будетъ принимать буквально, какъ читается въ Евангеліи, то найдетъ въ немъ безчисленныя неумѣстныя понятія: во-первыхъ окажется, что Отецъ прежде не хотѣлъ посылать Духа Святаго, а говорить такъ нечестиво и противорѣчить Павлу и Іоанну. Ибо Павелъ говоритъ объ Отцѣ: *иже Сына Своего не пощадъ* (Рим. 8, 32), и прочее; Іоаннъ же: *такъ возлюби Богъ міръ, яко и Сына Своего Единороднаго далъ есть* для спасенія міра (Іоан. 3, 16). Во-вторыхъ, о Сынѣ явится такое понятіе, что Онъ не имѣетъ никакой власти къ подаванію Духа Святаго, что думать такъ же нечестиво, какъ и то, что у Отца и Сына не одна воля. Если Онъ имѣетъ нужду въ молитвѣ, то, очевидно, что или Онъ не въ состояніи Самъ по Себѣ исполнить Свое намѣреніе, и потому просить того, кто можетъ; или вовсе не можетъ Своею силою сдѣлать это, и потому обращается къ имѣющему власть благодѣлать. По какой изъ сихъ двухъ причинъ признаемъ Единороднаго молящимся Отцу о ниспосланіи Утѣшителя? Пусть скажетъ тотъ, кто знаетъ, по любви къ истинѣ, а не ради тщетныхъ споровъ. Поймемъ же, какая гибельная пропасть отверзается для тѣхъ, которые не внимательно толкуютъ изреченія божественнаго Писанія, не по разуму святыхъ отцевъ. Какъ подъ молитвою мы разумѣемъ неизреченную любовь къ намъ Спасителя, такъ и подъ пріятіемъ Имъ обѣтованія Отца, изліаніемъ, или даяніемъ и посланіемъ, благочестно разумѣемъ, что пришествіе къ ученикамъ Утѣшителя совершилось общимъ благоволеніемъ Отца и Сына.

Сказаннаго считаю достаточнымъ для опроверженія первыхъ двухъ главъ Николая; теперь займусь остальными его главами. Но удивляюсь, какъ Николай, признавая и называя себя по всему православнымъ, не утратилъ относительно неизреченнаго, непостижимаго и присносущнаго исхожденія Единаго изъ несозданной и непостижимой Троицы—Пресвятаго Духа, все оживотворяющаго, привести изреченіе, которое даетъ исхожденію Его значеніе сотворенія и созданія, и причисляетъ его (исхожденіе) къ прочимъ созданіямъ, что даже помыслить, а не только

говорить и предавать писанію, составляет великое нечестіе и порожденіе ереси Македонія. Усиливаясь доказать, что Духъ Святой исходитъ и отъ Сына, и не находя на то доказательствъ въ Писаніи, онъ сказанное въ Писаніи совсѣмъ о другомъ, то есть, о нѣкоторыхъ божественныхъ устроеніяхъ и созданіяхъ, толкуетъ коварно и превратно, на прельщеніе простыхъ людей. Онъ говоритъ, что *не можетъ Сынъ о Себѣ творити ничесоже, аще не еже видитъ Отца творяща: яже бо Онъ творитъ, сія и Сынъ такожде творитъ* (Іоан. 5, 19). Но, говоритъ, Отецъ творитъ исхожденіе Духа: слѣдовательно и Сынъ творитъ; ибо Отецъ все сотворилъ Сыномъ и безъ Него ничего не творитъ. Замѣть тщательно, честнѣйшій Θεодоръ, эту Македоніеву хулу, и возненавидь ее, и пойми, что Николай этимъ явно признаетъ исхожденіе Духа созданнымъ. Онъ говоритъ, что все, что творитъ Отецъ, то творитъ Сыномъ; ибо *вся*, говоритъ, *Тѣмъ быша*; слѣдовательно и исхожденіе Духа творитъ Имъ же; если же не Имъ творитъ это, то значить, не вся Тѣмъ быша. Такимъ образомъ Евангеліе отъ Іоанна окажется ложнымъ, и Сынъ не будетъ равносильнъ Отцу во всемъ. О, какая несообразность, чтобы не сказать,—хула! О, какое неизреченное Твое долготерпѣніе, благій Утѣшитель! Зачѣмъ извращаешь истины, и прельщаешь себя и другихъ обманчивыми выдумками, и слово *творитъ*, сказанное Евангеліемъ о созданіяхъ, ты не утратилъ отнести къ несозданному Божеству? Не слышишь ли, что Священное Писаніе вездѣ употребляетъ это слово относительно созданій,—и иногда говоритъ: *въ началѣ сотвори Богъ небо и землю*; а иногда: *Бога сотворшаго ты оставилъ еси*; иногда же: *творяй ангелы Своя духи* (Пс. 103, 4), и опять: *руцѣ Твои сотвористъ мя и создастъ мя* (Пс. 118, 73); и опять: *вся премудростію сотворилъ еси* (Пс. 103, 24),—и многое другое подобное содержится въ Священномъ Писаніи. Если исхожденіе Утѣшителя творится Сыномъ, какъ ты превратно толкуешь, что если и Сынъ не творитъ, то значить не вся тѣмъ быша, то не признается ли, по-твоему,

Параклитъ созданіемъ, и не причисляется ли къ прочимъ созданіямъ? Не можешь сказать, что иное—Утѣшитель и иное—исхожденіе Его, хотя бы ты, по причинѣ великаго заблужденія и думалъ такъ. Итакъ, если Утѣшитель творится Сыномъ, то значить, что не Богъ Тотъ, Кто по естеству соприисносущенъ Отцу и Сыну, но нѣкоторая сила созданная, ничѣмъ, или очень малымъ отличающаяся отъ ангельскихъ силъ. Но хула эта пусть обратится на тѣхъ, которые по Македонію низводятъ въ разрядъ тварей не-созданное естество Утѣшителя. И эти, очевидно, хулятъ подобно ему. Ибо Македоній, желая доказать, что Духъ созданъ, измѣнилъ чтеніе словъ Евангелія отъ Іоанна, и послѣ словъ: *ничтоже бысть*, ставилъ точку, и потомъ начиналъ чтеніе: *еже бысть, въ томъ животъ бж.* Этимъ онъ, скверный, хотѣлъ показать, что и Духъ созданъ. Такъ и латиняне, желая показать, что исхожденіе Духа создано, утверждаютъ, что оно вмѣстѣ съ прочими созданіями сотворено было Сыномъ. Написано, говорятъ,—*вся Тѣмъ быша, и безъ Него ничтоже бысть*. Что же можетъ быть нечестивѣе или мерзостнѣе этого? Если и Духъ сотворенъ Сыномъ, какъ и все прочее, то и Утѣшитель, какъ созданный и подчиненный времени, вполне будетъ однимъ изъ прочихъ созданій, а не Богомъ. Къ тому же говоритъ: такъ какъ Апостоль называетъ Его Духомъ Сына,—*аще, говоритъ, кто Духа Христова не имать, сей нѣсть Еговъ* (Рим. 8, 9),—то значить, что онъ отъ Него исходитъ; если бы Онъ не былъ Его исхожденіемъ, то не сказалъ бы: Еговъ. На это отвѣчаетъ ему святѣйшій Фотій, патріархъ Константинопольскій, который вмѣстѣ съ блаженнѣйшимъ папою Іоанномъ и съ прочими патріархами, на вселенскомъ соборѣ, собранномъ въ Византіи для утвержденія Седьмого Вселенскаго Собора, предалъ вѣчному проклятію всякую другую ересь вмѣстѣ съ недугованіемъ латинскимъ. Онъ говоритъ такъ: „Гдѣ говоритъ Павелъ, что Духъ исходитъ отъ Сына? Что онъ сыновній, какъ не чуждый Ему,—это и онъ говоритъ, и Церковь Божія исповѣдуетъ и знаетъ это. А что исходитъ отъ Сына,—этого ни изъ

его богоглаголивыхъ устъ не исходило, и никакойъ благочестивый учитель не предалъ сего. Павелъ говоритъ: *Духъ Сына*. Почему же и ты не говоришь также, а лукавствуешь, и то, что находится горѣ, низводишь внизъ, и превращаешь слово проповѣдника. Онъ говоритъ: *Духъ Сына Своего*,—и этимъ научаетъ нераздѣльности естества, на причину же исхожденія нисколько не указываетъ. Соединеніе по существу онъ знаетъ, а что Сынъ, какъ естественный Отцу, произвелъ по вѣстаси Духа, —этого отнюдь нигдѣ не говоритъ, и виновникомъ его не признаетъ. Что же: не богословится ли всѣми и Отецъ Отцемъ Сына? Неужели ты по этой причинѣ и рожденіе Ему возвратишь? А что Отецъ называется Отцемъ Сына, то это не потому, что Онъ отъ Него родился, а потому, что Онъ Ему единосущенъ. Если же хочешь сказать, что и потому, что родился: то не окажется ли, что одинаковымъ выраженіемъ—*Духъ Сына*, вмѣсто того, чтобы признать (Сына) виновникомъ и изводителемъ, Онъ низводится и увлекается тобою въ положеніе изводимаго и зависящаго отъ другой причины? Церковь богословитъ и Сына, что Онъ Сынъ Отца, и Отца, что Онъ Отецъ Сына, такъ какъ Они единосущны, но не потому, что Сынъ богословится рожденнымъ отъ Отца, ибо и Отецъ называется Отцемъ Сына, и обратно. Такъ и тогда, когда богословимъ Духа, называя Его Духомъ Отца и Духомъ Сына, то этими выраженіями мы являемъ полное Обоихъ единосущіе. Мы знаемъ, что Духъ единосущенъ Отцу, ибо Онъ отъ Него исходитъ; но что единосущенъ и Сыну потому, что отъ Него исходитъ,—этого не допускаемъ, ибо Сынъ Ему единосущенъ не потому, что отъ Него рождается, но потому, что Оба отъ единой нераздѣльной Вины прежде вѣковъ, каждый по чину Своему, вмѣстѣ происходятъ“.

Такъ говоритъ преосвященнѣйшій Фотій въ одномъ изъ боговдохновенныхъ словъ, и говоритъ, какъ мнѣ видится, совершенно православно и вполне неопровержимо, будучи не только разумомъ и премудростію вполне украшенъ, но и житіемъ добродѣтельнымъ и многолѣтнимъ

свидѣтельствованъ, и самимъ блаженнѣйшимъ папою Іоанномъ соборнѣ возвращенъ опять на престолъ Константинопольскій, по причинѣ его чистой православной вѣры, какъ ясно повѣствуется въ дѣянїяхъ собора, собравшагося послѣ седьмаго вселенскаго собора. Этимъ вселенскимъ богоноснымъ отцамъ, утвердившимъ Седьмой Вселенскій Соборъ и отгнавшимъ всякую ересь, вмѣстѣ съ недугомъ латинскимъ, мы и должны вполнѣ покоряться, отъ Николая же и его единомысленниковъ, которые вопреки всѣхъ отъ вѣка богоносныхъ мужей вводятъ въ единоначаліе Святыя Троицы два начала и двѣ вины, слѣдуетъ отвращаться, такъ какъ они отъ начальной Вины, какъ единого Начала, отвращаются, признавая происхожденіе Духа отъ Отца и Сына. Воистину, съ ними случилась притча, что убѣгая отъ дыма, попали въ пламя. Уклоняясь двоеначалія, они вводятъ савелліево смѣшеніе, чтобы только доказать, какъ они говорятъ, что Сынъ во всемъ равномогъ Отцу, не понимая, премудрѣйшіе, что то, что они усиливаются доказать о Сынѣ, это самое съ другой стороны служить умаленіемъ Святаго Духа. Они говорятъ, что если не будемъ исповѣдывать Сына испускающимъ Духа такъ же, какъ и Отецъ, то мы не признаемъ Его равномогущимъ Отцу; ибо Онъ Самъ говоритъ: *вся, елика имать Отецъ, Моя суть*, а въ томъ числѣ и то, чтобы испускать Духа. Слѣдовательно, Духъ и отъ Него происходитъ. По этому поводу справедливо будетъ спросить Николая: признаешь ли ты и Духа Святаго во всемъ равнымъ Отцу, и считаешь ли Его по всему равномогущимъ Ему, и участникомъ всего, что имѣетъ Отецъ, наравнѣ съ Сыномъ, или нѣтъ? Но знаю хорошо, что онъ вполнѣ признаетъ, что Онъ все это имѣетъ: каковъ, говоритъ богословіе, Отецъ, таковъ и Сынъ, таковъ и Святой Духъ. Что же, по твоимъ словамъ, признается ли Духъ Святой дѣйствующимъ тоже, что и Отецъ? Если да, то слѣдуетъ признать Его родившимъ Сына, дабы Онъ былъ во всемъ равенъ Отцу. И если онъ это признаетъ, то не введетъ ли двухъ Отцевъ для Сына? Если же это не допустимо, то,

по твоему мнѣнію, Духъ окажется во многомъ меньше Отца, какъ не имѣющій того, что принадлежитъ Отцу. Но это, очевидно, неумѣстно и чуждо истины. А слѣдовательно и еще болѣе неумѣстнѣе, чтобы, сказанное нѣгдѣ Сыномъ Отцу: *вся Моя Твоя суть, и Твоя Моя*,—относить къ свойствамъ. Особеннѣйшее свойство Сына есть рождаться, а свойство Отца—не рождаться. Что же (по приведеннымъ словамъ), обратимъ ли эти свойства, и признаемъ Отца рождающимся, и Сына признаемъ ли и рожденнымъ и нерожденнымъ, а Отца—не только нерожденнымъ и рождающимся, но и рождаемымъ? Вотъ что вводитъ твое мудрованіе, говорящее: все, что имѣетъ Отецъ, принадлежитъ и Сыну, а какъ Отцу свойственно испускать Духа, то и Сыну это свойственно, и не смѣешь-де сказать, что это свойство Имъ не обще, ибо Самъ Спаситель сказалъ: *вся Моя Твоя суть, и Твоя Моя*; вотъ какъ ясно, что это свойство Имъ обще.

Таково Николаево художественное ученіе, добрѣйшій Феодоръ! Оно, воистину, подобно паутинному поставу и дѣтскимъ играмъ, предъ которымъ очень хорошо и весьма полезно заткнуть уши, и держаться словъ Григорія Богослова, сказанныхъ имъ въ отвѣтъ македонянамъ, которые спрашивали его о происхожденіи Сына и Духа, какой можетъ быть способъ происхожденія Обоихъ, и какъ Они, исходя подобно отъ Господа, суть единосущны. „Скажи, сказалъ онъ имъ, какъ Отецъ нерожденъ, и тогда я буду доказывать рожденіе Сына и исхожденіе Духа. Вы обезумѣли, усиливаясь проникнуть въ тайны Божія,—вы, которые не знаете достовѣрно того, что́ подъ вашими ногами“. И опять: „Дай мнѣ, говорить, иного Бога и иное Божіе естество, и я представлю тебѣ ту же Троицу съ тѣми же наименованіями и принадлежностями. А такъ какъ Богъ одинъ, и высочайшее естество одно, то откуда я возьму тебѣ уподобленіе? Ты ищешь это въ низшемъ и въ томъ, что вокругъ тебя? Но это очень постыдно, и не только постыдно, но и весьма безумно—отъ низшихъ брать уподобленіе для высшихъ и изслѣдовать естество непо-

стижимыхъ, каковъ Богъ, и это отыскивать о живыхъ въ мертвомъ, то есть, принадлежащее свѣту искать во тьмѣ“.

Если бы Николай это видѣлъ и пожелалъ бы благо-честно слышать, добрѣйшій Теодоръ, то не сталъ бы дерзостно, посредствомъ геометрическихъ формулъ испытывать непостижимое, и апостольское изреченіе: *невидимая бо Его отъ созданія міра твореньми помышляема видима суть* (Рим. 1, 20)—не сталъ бы понимать весьма неприлично, какъ будто Апостоль этимъ повелѣваетъ такими формулами испытывать непостижимое естество. И какъ же Павелъ, сказавшій это, въ посланіи къ Римлянамъ обличаетъ еллинское нечестіе, что они коварно славу невидимаго Бога приписали камнямъ и деревьямъ и безчисленнымъ животнымъ и, желая показать, что они не уразумѣли величія Божія, хотя Богъ имъ это показывалъ, говорить такъ: *Открывается гнѣвъ Божій съ небесе на всякое нечестіе и неправду челоувѣковъ содержащихъ истину въ неправдѣ. Зане разумное Божіе явъ есть въ нихъ: Богъ бо явилъ есть имъ: невидимая бо Его отъ созданія міра твореньми помышляема видима суть, и присносущная сила Его и божество* (Рим. 1, 18—20) и прочее. Это изреченіе божественный Злагоустъ объясняетъ такъ: „Сказавъ выше, что еллины отвергли разумъ Божій, онъ теперь подтверждаетъ это, говоря, что благоустроеніемъ созданій проповѣдуется Создатель, какъ и Давидъ говоритъ: *небеса повѣдаютъ славу Божію, твореніе же руку Его возвѣщаетъ твердь* (Пс. 18, 2). Знай же, что Божіе—одно непостижимо, какъ Его существо, а другое разумѣваемо, какъ все, что окрестъ существа, то есть, благость, премудрость, сила, божество, величество и подобное сему, невидимое Его. Объ этомъ Павелъ говоритъ, что это можетъ быть разумѣваемо только чрезъ разсматриваніе твореній. Итакъ, Еллинамъ Онъ явилъ о Себѣ то, что можетъ быть разумѣваемо, то есть, что окрестъ Его существа и что невидимо для чувственныхъ очей, для ума же постижимо отъ благоустройства тварей“. Такъ говоритъ божественный Злагоустъ.

Какъ же не стыдится Николай клеветать на блаженнаго Павла, будто онъ совѣтуетъ намъ посредствомъ геометрическихъ формулъ изслѣдовать и отыскивать неизреченное и непостижимое божественное величіе? Гдѣ найдется что-нибудь подобное въ его богоглаголивыхъ словахъ? Напротивъ, если тщательно поищешь, то найдешь, что онъ это запрещаетъ. Гдѣ же? Въ томъ же посланіи. Разсматривая умомъ божественныя промышленія отъ начала міра, и находя разнообразіе ихъ непостижимымъ, онъ воскликнулъ: *О глубина богатства и премудрости и разума Божія! яко неиспытани судове Его и неизслѣдовани путіе Его* (Рим. 11, 33). Судьбы Божіи и пути Его онъ признаетъ неиспытанными и неизслѣдованными: божественное ли естество дозволить онъ тебѣ, Николай, изслѣдовать землемѣрными формами? Какъ не устрашился ты такъ дерзостно клеветать на проповѣдника истины? Кто изъ божественныхъ мужей отъ начала міра изслѣдовалъ Божество посредствомъ писанныхъ очертаній, и понялъ, и преемникамъ своимъ преподалъ? Объ Авраамѣ и Моисеѣ, этихъ божественныхъ мужахъ, мы знаемъ, что они посредствомъ разсматриванія доброты и благоустроенія видимаго, дошли до познанія Зиждителя, увѣровали въ Него и сподобились отъ Него великихъ благодѣяній и дарованій,—и Авраамъ содѣлался патріархомъ и образцомъ вѣры и любви къ существу воистину Богу; Моисей же поставленъ отъ Бога вождемъ и учителемъ и законодателемъ іудейскаго народа, какъ познавшій воистину сущаго Бога и Творца всего, Который новымъ чудеснымъ образомъ явился въ купинѣ, а не землемѣрными фигурами—прямоугольными и непрямоугольными, и другими подобными странными изобрѣтеніями, вводимыми Николаемъ, чуждыми благочестивой и православной вѣрѣ, и свойственными душевному и долу пресмыкающемуся разуму и земнымъ изслѣдованіямъ. Горнее же и созерцаемое выше насъ откуда пришло къ намъ?—По благодати, отъ Отца свѣтовъ, какъ говоритъ святой Діонисій. Поэтому и изслѣдовать и изъяснять это прилично не такъ,

какъ того желаетъ невоздержный разумъ, но какъ установлено наученными божественною благодатію Божіимъ тайнамъ пророками и апостолами, а потомъ боговдохновенными отцами и учителями. И если что-либо для нашего понятія остается непостижимымъ, то мы должны неуклонно, съ сознаниемъ своей немощи и непониманія божественнаго писанія, молчаніемъ почитать то, что выше насъ, любить сказанное ими и пребывать въ томъ, повинаясь божественному Григорію Богослову, который говорить: лучше утрудиться мыслию и по наставленію Духа чувствовать, нежели поверхностно, по причинѣ лѣности, исплевывать пререканія, новое благочестіе и неподобную мудрость, тлѣнную болѣе, чѣмъ паутина, которая только мухъ задерживаетъ, шершнями ¹⁾ же расторгается, а не то что пальцами, или другимъ какимъ-либо болѣе твердымъ тѣломъ. Учи блюстись только того, чтобы не разрушать (извѣстное ученіе) обманчивыми словами. Не важно быть побѣжденнымъ словами; но отчуждаться отъ Бога есть зло, ибо Онъ для всѣхъ надежда. Но допустимъ (кому-либо) испытывать смыслъ писанія относительно неизобразимаго естества, какъ хочетъ. Посмотримъ же истинно, что изъ этого выйдетъ, и найдемъ, что они обезглавливаются собственными мечами, какъ Голіаѳъ Давидомъ, то есть, крѣпкимъ словомъ истины. Вникни прилежно умою, и поймешь, что *солга неправда себѣ* (Пс. 26, 12), по божественному Давиду.

Николай избралъ видъ правильнаго треугольника, какъ болѣе другихъ начертаній приличествующій къ изъясненію равночестности вѣпостасей Отца и Сына и Святаго Духа, какъ имѣющій три угла равностороннихъ. И вверху полагаетъ онъ Отца, а внизу у обоихъ угловъ Сына и Духа. Такимъ образомъ, изобразивъ тремя углами три вѣпостаси и обведя окрестъ ихъ кругъ, хочетъ этимъ изобразить безначальность и безконечность божественнаго естества, такъ какъ кругъ, по его словамъ, не имѣетъ ни

¹⁾ Осами.

начала, ни конца. Циркулю же уподобляетъ Духа Святаго, говоря, что какъ циркуль, утвердившись въ извѣстной точкѣ и будучи обращенъ кругомъ, дѣлаетъ кругъ, такъ и Духъ, изшедши отъ Отца, доходитъ до Сына, и если тутъ пребудетъ и не возвратится къ вѣпостаси Отчей, то Троица останется несовершенною. Въ этомъ заключается вся мудрость чюднаго Николая, которая сначала представляется похвальною, такъ какъ этимъ изображеніемъ хорошо представлена безначальность и безконечность Божія, но немного спустя, онъ самъ, а не кто другой, уничижилъ ее, показавъ, что она, по справедливости, должна, быть признана дѣтскою игрою. Кто не признаетъ, по справедливости, дѣтскою игрою, а не упражненіемъ философскимъ—то, чтобы утверждать, что изображаемымъ человѣческою рукою и циркулемъ крѣгомъ, начинающимся отъ точки и времени, въ точности и прилично обозначается безначальность и необразуемость Божества? Кто изъ разсуждающихъ не посмѣется и не скажетъ изобрѣтателю сего: человѣче! если ты окончательно разсудилъ не повиноваться истинѣ и тѣмъ божественнымъ мужамъ и вѣрнымъ Божиимъ рабамъ, которые прежде тебя и насъ преподали ее, но болѣе желаешь придерживаться землемѣрительныхъ фигуръ и ложнаго ученія, то почему хотя отъ этихъ самыхъ любимыхъ тобою фигуръ не научишься истинѣ, но и по отношенію къ нимъ беззаконнуешь и нудишься извратить значеніе треугольника? Треугольникъ этотъ и прямоугольный видъ, по философіи Пифагоровой, имѣетъ то-же значеніе, какъ и троичное число. Тѣ обозначаютъ Троицу числами, образно же прямоугольнымъ треугольникомъ обозначаютъ составъ бытія всего, такъ какъ прямоугольный видъ имѣетъ то-же значеніе, что и троичное число, какъ говорятъ опытные въ этомъ. Начало же сего числа есть единица, которая поэтому получила верхній уголь треугольника. Зачѣмъ же ты извращаешь значеніе своего треугольника, и нижніе его углы переворачиваешь къ верху, а верхніе внизъ? Если Богъ Отецъ есть вина, начало и источникъ Божества для Тѣхъ, Которые отъ Него, какъ

говорить божественный Діонисій и всѣ вообще святыя учителя и проповѣдники, и Божество всѣми благочестивыми вѣруется и прославляется одно, оно же и троично,—одно по естеству, а троично по вѣпостасямъ, какъ и равно-стороній треугольникъ показываетъ совершенную равенность богоначальныхъ вѣпостасей, во всемъ равныхъ между собою. Равенство же мы должны весьма прилично понимать во всемъ по естеству, кромѣ нерожденія, рожденія и исхожденія. Въ однихъ этихъ свойствахъ Троица нераздѣльно раздѣляется, и ими живоначальная вѣпостаси познаются отдѣльно. Какая же надобность исповѣдывать, что Духъ, изшедъ однажды отъ Отца, приходитъ къ Сыну, и притомъ опять исходитъ отъ Сына и возвращается къ Отцу? Неужели только для того, чтобы не оказался Отецъ оставленнымъ отъ Духа? Но да не будетъ у насъ такого мудрствованія о нераздѣльномъ Существовѣ! Хотя блаженное и непостижимое оное естество и видится раздѣляемымъ неизглаголанно и выше всякаго постиженія вѣпостасями, но пребываетъ въ себѣ по существу нераздѣльно. А какъ это бываетъ, и почему такъ богословится,—это Ему одному извѣстно, и никакой созданный разумъ не можетъ сего вмѣстить, пока не прекратится знаніе „отъ части“ и не придетъ совершенное.

Къ тому же знаемъ, что въ числахъ единица рождаетъ двойку, двойка же рождаетъ четыре, а не единицу. По какому же понятію ты говоришь, что два служатъ производителями одного? Какъ же пребудетъ равенство всѣхъ трехъ богоначальныхъ вѣпостасей, если Духъ происходитъ бѣльшими противъ Сына происхожденіями? Какъ по существу, и въ томъ, что окрестъ существа, Преблаженнѣйшая Троица равна, такъ и въ послѣдованіи богоначальныхъ вѣпостасей онѣ равны и только однимъ способомъ составляется каждая вѣпостась: Отецъ нерожденіемъ ни отъ кого, Сынъ—рожденіемъ отъ Отца, Духъ—исхожденіемъ тоже отъ Отца; если же и отъ Сына, какъ ты говоришь, то гдѣ равенство вѣпостасей по количеству способа происхожденія? Къ тому же оказывается, что ты воображаешь

разстояніе между божественными впостасями, почему и спрашиваешь добрѣйшаго Θεодора, чтобы онъ отвѣтилъ тебѣ: куда Духъ приходитъ, когда исходитъ отъ Отца, и куда возвращается? Такимъ образомъ, обманываясь значеніемъ сего происхожденія, ты попадаешь въ то же мудрованіе, какое имѣлъ въ старину тотъ, кто не признавалъ Сына соприсносущнымъ Отцу. Ибо и тотъ (Арій), грубо обманувшись значеніемъ рожденія, говорилъ, что если рожденъ, то значитъ, что прежде рожденія Его не было, а не бывши прежде рожденія, Онъ, слѣдовательно, не превѣченъ. Не понялъ онъ, что о Богѣ рожденіе разумѣется безначальное, присносущное и нераздѣльное, какъ и исхожденіе Духа есть неизглаголанно и не переходящее, въ чемъ ты, споткнувшись, придумалъ, что если исходитъ отъ Отца, то, слѣдовательно, приходитъ къ Сыну, а оттуда опять къ Отцу, и, такимъ образомъ, двигаясь кругообразно, совершаетъ Святую Троицу, Которую ты не утратилъ уподобить кругу. И будетъ, по твоему, во-первыхъ, разстояніе между разстоящими божественными впостасями; ибо то, чтобы двигаться къ тому, и потомъ отъ того переходить къ первому, даетъ понятіе о разстояніи по мѣсту, хотя ты и не хочешь исповѣдать этого безумія, стыдясь своего ученія. Во-вторыхъ, не менѣе того оказывается, что Духъ, отлучившись отъ Отца, дѣлаетъ великое движеніе къ Сыну, и потому Отецъ это время остается безъ Духа. Въ-третьихъ, оказывается, что Сынъ не соединенъ существенно и нераздѣльно съ Отцемъ, такъ какъ требуется переходить къ Нему. О, какое заблужденіе представляютъ собою эти неумѣстныя измышленія!

Не такъ слѣдовало тебѣ понимать и рассуждать о высочайшей славѣ, добрѣйшій Николай! Но слѣдовало бы, понявъ одно только различіе, какое находится между непостижимымъ и неисповѣдимымъ божественнымъ величествомъ и нашею немощію, которые ползаемъ по землѣ, какъ муравьи, и пищимъ, какъ комаръ,—со всякимъ усердіемъ искать своего спасенія, и въ молчаніи принимать божественное, и хранить оное въ цѣлости, какъ приняли

отъ божественныхъ апостоловъ и боговдохновенныхъ отцевъ нашихъ, ничего не испытывая болѣе того, чему они научили, какъ повелѣваетъ намъ иже во святыхъ отецъ нашъ Василій, названный по высотѣ своего ученія и непогрѣшительнаго богословія—Великимъ, говоря: „Просимъ васъ всячески не искать отъ насъ того, что вамъ хочется слышать, но принимать то, что благоугодно Господу и согласно со святыми отцами“. Слышишь ли божественнаго учителя, который говоритъ, что не должно испытывать то, что намъ угодно? Будетъ ли благоугодно Господу и согласно съ Писаніемъ — мудрствовать вопреки ученія Господа, богословящаго въ Евангеліи отъ Іоанна, что Духъ исходитъ отъ Отца? И не противно ли святымъ отцамъ ваше ученіе, вчера и недавно вами придуманное и прибавленное въ священномъ исповѣданіи вѣры? Но хорошо послушать еще, какъ опять научаетъ (Св. Василій Великій) мудрствовать объ Отцѣ и Сынѣ и Святомъ Духѣ: „Что ты сказалъ о Сынѣ, что слѣдуетъ исповѣдывать особое Его Лице, то же должно сказать и о Святомъ Духѣ, ибо не одинъ и тотъ же Отецъ и Духъ, хотя написано, что Богъ есть Духъ, также не одно и тоже Лице Сынь и Духъ, хотя сказано: *еще кто Духа Христова не имать, сей нѣсть Еговъ* (Рим. 8, 9). Этимъ прельстились нѣкоторые и подумали, что Духъ и Христосъ—одинъ и тотъ же. Но мы утверждаемъ, что этимъ доказывается общность естества, а не смѣшеніе лицъ“. Слышишь ли, какъ этотъ блаженный понимаетъ, что словами, *еще кто Духа Христова не имать*, тотъ не принадлежитъ ему,—обозначается и исповѣдуется, что Духъ имѣетъ личное свойство и что Онъ одного естества съ Единороднымъ, а не какъ вы говорите, мудрствуя противное, что Онъ отъ Него исходитъ. Услышь и еще его богословіе: „Отецъ Самъ по Себѣ совершенъ, и Онъ есть неоскудный корень и источникъ Сына и Духа Святаго“. Вотъ онъ опять признаетъ только Отца корнемъ и источникомъ Тѣхъ, Кои отъ Него. Если бы онъ зналъ, что и Сынь есть источникъ Божества, то упомянулъ бы и Его вмѣстѣ съ Отцемъ, но онъ сему не на-

учился отъ Христа и учениковъ Его. Услышь и еще о Сынѣ: „Въ полнотѣ Божества живущее Слово и совершенное порожденіе Отца, также и Духъ есть совершенъ, не часть иного, но Самъ по Себѣ усматривается какъ совершенный и весь цѣлый“. Вотъ какъ онъ честно богословитъ Духа, происходящаго отъ Отца совершеннымъ и всецѣлымъ, созерцаемаго не какъ часть иного, но по всему равнымъ Сыну. Выраженіемъ: „не часть иного“, что другое хочетъ онъ сказать какъ не то, что имѣеть впостасъ не иного, какъ только отъ Отца—совершенную, какъ и Сынъ, и что не требуетъ порожденія отъ иной вины, такъ какъ испущающій Его—совершенъ и неоскудѣвающъ, но и соединенъ, говоритъ, Сынъ Отцу, таково же соединеніе, не допускающее разстоянія и разлученія, и Духа, не отсѣкаемаго отъ соединенія съ присносущнымъ. Вотъ этотъ блаженный мужъ признаетъ соединеніе между собою живоначальныхъ впостасей безъ разлученія. Ты же, утверждая, что Духъ кругомъ обходитъ кругъ отъ Отца къ Сыну и отъ Него опять къ Отцу,—не явно ли даешь понять, что между впостасями существуетъ разстояніе или по мѣсту или по времени?

Надлежало бы, какъ я и ранѣе сказалъ, послѣдовать отцамъ и ничего не придумывать болѣе установленнаго и не подбирать изреченія писанія такъ, чтобы сказанное о другомъ съ натяжкой относить къ другому смыслу, чтобы только настоять на своемъ хотѣніи, какъ это дѣлаетъ Николай, который, какъ только уловить какое-нибудь ученіе или о соединеніи Духа съ Сыномъ, или показывающее, что онъ Ему Свой, какъ единосущный,—тотчасъ дѣлаетъ заключеніе, безъ дальнихъ разсмотрѣній, что оно именно таково (какъ ему представляется). Такъ, найдя въ святомъ Евангеліи отъ Луки написанное: *Иисусъ же исполнь Духа Свята возвратися отъ Иордана* (Лук. 4, 1), прицѣпился къ этому изреченію и заключаетъ, говоря: „Если Иисусъ былъ исполненъ Духа Святаго, то значить, что Онъ Его испускаетъ“. Смотри, добрѣйшій Феодоръ, какова безразсудность и неосмотрительность Николая! Если

потому, что Лука сказалъ, что Иисусъ возвратился отъ Иордана исполненный Духа, онъ хочетъ, чтобы Онъ отъ Него и исходилъ, то, по Николаеву ложному мудрованію, слѣдуетъ Ему происходить и отъ Стефана Первомученика. Ибо тотъ же евангелистъ говоритъ въ Дѣянїяхъ о Стефанѣ: *и избраша Стефана мужа исполнена вѣры и Духа Свята* (Дѣян. 6, 5); и опять о немъ же: *Стефанъ же сый исполнь Духа Свята, възрѣвъ на небо, видѣ славу Божию* (7, 55). Что же, по причинѣ этого малаго изреченія, скажетъ ли онъ, что Духъ Святой исходитъ и отъ Стефана? Не будетъ ли это неумѣстно? Но пусть, по причинѣ сказаннаго мною, никто не подумаетъ, что я ставлю Иисуса наравнѣ со Стефаномъ относительно причастія Духа. Да удалится отъ насъ такая хула! Я знаю и вѣрую, что Иисусъ исполненъ Духа существенно, въ полнотѣ, и всегда по естеству, а не только, когда возвращался отъ Иордана. О Стефанѣ же, который хотя отчасти и подобенъ Ему по благодати, какъ участникъ всеосвящающаго Духа, то есть, божественнаго дарованія,—я сказалъ это, чтобы показать бессмысленность Николая, какъ онъ неразсмотрительно умозаключаетъ, каковымъ является и во всѣхъ своихъ мудрованїяхъ. Онъ говоритъ, что признавая Духа Святаго исходящимъ отъ Отца и Сына, онъ этимъ вводитъ нераздѣльность лицъ,—не такъ, чтобы Онъ происходилъ отъ двухъ началъ, но какъ отъ одного начала двухъ соединенныхъ впостасей. На это мы спросимъ Николая, пусть отвѣтитъ по истинѣ, а не только ради споровъ: по существу ли соединяются богочащныя двѣ впостаси въ одно начало, которое творитъ исхожденіе Духа, или онъ устанавливаетъ соединеніе по впостаси? Необходимо ему одно изъ двухъ допустить: или по существу, или по впостаси. И если скажетъ, что по существу бываетъ это сугубое впостасное начало исхожденія Духа, то въ такомъ случаѣ и Самъ Духъ, какъ единосущный имъ и нераздѣльный, Самъ Себя испускаетъ вмѣстѣ съ Ними, и окажется Онъ сообщникомъ Отца въ рожденіи Сына, и будетъ Отцемъ Единороднаго, испуская и Себя, ибо Пресвятой Духъ во

всемъ равенъ Отцу и Сыну, кромѣ свойства, какъ я много разъ уже сказалъ. Изъ Николаева предложенія, по необходимости, вытекаетъ то, что Духъ, для того, чтобы быть, по его словамъ, не меньше Отца и Сына, долженъ быть причастенъ Отцу въ рожденіи Сына. Но такая сатанинская хула пусть обратится на главы невѣдущихъ, что должно исповѣдывать въ Святой Троицѣ различіе существа вѣпостасей! Если же Николай воображаетъ соединеніе вѣпостасей въ одно начало, то смотри опять, честнѣйшій Ѳеодоръ, какое это великое нечестіе! И не опять ли отъ этого тайно прозябнетъ ересь проклятаго Савеллія, который въ тріѣпостасномъ господствѣ признавалъ одну тріименную вѣпостась? Да какъ же возможно соединяться тому, что понимается существующимъ несмѣсно; то-есть вѣпостасямъ? Если онѣ соединяются и сходятся въ одно начало, то необходимо исповѣдывать, что онѣ или превѣчно, или временно соединяются и сходятся. И если скажутъ, что вѣпостаси Отца и Сына превѣчно соединены, то они эту едину вѣпостась, по необходимости, покажутъ сложною, и такимъ образомъ получится не Троица уже, а неравная двоица, имѣющая одну вѣпостась большую и сложенную изъ двухъ, а другую простую и меньшую, и такимъ образомъ будетъ неравная двоица, различествующая большинствомъ и меньшинствомъ. Что можетъ быть нечестивѣе этого? Если же скажетъ Николай, что соединеніе это бываетъ временное, то смотри опять мысленнымъ взоромъ тайно проповѣдуемое нечестіе. Если по нуждѣ сойдется Сыновняя вѣпостась съ Отчею для испущенія Духа, то не вмѣнитесь ли это Отцу въ безсиліе, какъ будто Онъ не въ состояніи испускать Духа безъ содѣйствія Сына? Такимъ образомъ Отецъ уподобится кремню, который, если неударить по нему желѣзомъ, не можетъ испустить огня. При этомъ окажется, что исхожденіе Духа есть временное, а не превѣчное. Все это неумѣстно и далеко отстоитъ отъ благочестія. Къ тому же, если двѣ вѣпостаси сходятся для произведенія одной, то этимъ доказывается, вѣпостась Духа пребываетъ гдѣ-то внѣ ихъ и особо отъ производящихъ,

и является вопросъ, какой ставить Николай,—что, произшедши отъ нихъ Духъ, куда направляется? Впрочемъ, Николай отчасти уже сказалъ, что направляется къ Сыну, хотя произошелъ вмѣстѣ отъ Отца и Сына, какъ отъ одного начала, соединеннаго по вѣпостаси, какъ того желаетъ Николай. Если же допустить, что Духъ пребываетъ гдѣ-то внѣ ихъ и особо, то какъ можно будетъ вѣрить въ присносущное единеніе Его съ ними? Вѣдь по существу соединены между собою и равны по всему Божественныя вѣпостаси. Но недоумѣваетъ Николай, что на это сказать, да и нѣтъ возможности, по справедливости, что-либо отвѣтить, ибо и прежде сего превышія божественныя силы—Серафимы, дѣломъ явили это божественному Исаи, покрывая верхними крылами мнимыя свои лица, нижними же ноги, а находящимися по обѣ стороны летая, знаменуя этимъ изображеніемъ, какъ истолковали богоносные отцы, что нѣтъ возможности ни для какого созданнаго естества, хотя бы оно было и ближайшее, постигнуть что-либо изъ сокровенныхъ и непостижимыхъ тайнъ безконечно высочайшаго Божественнаго и блаженнаго естества. Желая удостовѣрить это, они казались закрывающими ноги свои, гадательно знаменуя этимъ нижайшія и бывшія впослѣдствіи различныя и неудоборазумѣваемые устроенія, и что нѣтъ возможности для созданнаго естества вполне уразумѣть многоразличную премудрость Божію, заключающуюся въ нихъ, ибо содержащійся въ нихъ разумъ неизглаголанъ и неиспытанъ, какъ воскликнулъ божественный Апостоль, говоря: *о глубина богатства и премудрости и разума Божія* (Рим. 11, 34). Но и Исаія прежде его воскликнулъ, говоря: *кто уразумѣтъ умъ Господень, и кто совѣтникъ Ему бысть* (Исаи 40, 13). Если же разумъ устрояемаго Имъ челоуѣколюбно ради насъ и относительно насъ, Павелъ признаетъ неиспытаннымъ и неизслѣдимымъ, то какъ возможно, и не явное ли будетъ сумасшествіе дерзать испытывать о страшныхъ и неразумѣваемыхъ для самихъ апостоловъ тайнствахъ Божественнаго непостиженія и сокровенія, придумывать фигуры для не-

изобразуемаго и уподоблять несозданную, неописанную, всесовершенную и высшую всякаго совершенства Троицу — солнечному виду и лучу и теплотѣ, — этимъ предметамъ созданнымъ, несовершеннымъ и подлежащимъ описанію, и усиливаться симъ объяснить непостижимое естество, высшее всякаго слова и разума?

Но довольно для тебя, Николай, къ осторожному и непогрѣшительному богословію, приведенныхъ указаній столькихъ и столь славныхъ богоносныхъ отцевъ, проповѣдующихъ Святаго Духа исходящимъ единоначально отъ Отца, чтобы и ты сподобился съ ними, какъ истинный ученикъ, славить въ горнемъ Іерусалимѣ Отца безначальнаго, Сына собезначальнаго Отцу, и Духа соприсносущнаго Отцу и Сыну, отъ Отца исходящаго и въ Сынѣ почивающаго, какъ единосущнаго Ему и отъ того же источника истекающаго. Скажи: что́ препятствуетъ тебѣ повиноваться богословію о Святому Духѣ, содержащемуся въ Евангеліи, гдѣ говорится, что Онъ исходитъ отъ Отца?—Невѣжество ли и невѣдѣніе писавшаго святое Евангеліе предлагаешь ты, или злонравіе и ненависть? Ибо, если кто кому-либо не повинуется, то это бываетъ по одной изъ сихъ двухъ причинъ. Но не благочестно думать, чтобы божественный Іоаннъ не позналъ относительно сего истины, или, что слукавновалъ и солгалъ тотъ, который есть проповѣдникъ и учитель всякой истины. Но и то опять неприлично думать, что евангелистъ съ особеннымъ намѣреніемъ такъ написалъ ради прочихъ апостоловъ, имѣвшихъ еще несовершенныя понятія, какъ ты неудачно утверждаешь, будто прочіе ученики не имѣли еще совершеннаго понятія объ Отцѣ, и что по этой причинѣ онъ сказалъ, что Духъ исходитъ отъ Отца, то есть, чтобы ихъ увѣрить. Это мудрованіе не только ложно, но и хульно, и содержитъ въ себѣ сильную клевету, во-первыхъ, на Сына, Который прежде умудрилъ ихъ всѣхъ и просвѣтилъ ученіемъ, а потомъ и на Святаго Духа, Который послѣ Него (сошелъ на нихъ), и который всѣмъ имъ одинаково далъ познаніе таинствъ и открылъ имъ бого-

словское учение объ Отцѣ и Сынѣ и Святомъ Духѣ. Какъ не назвать и то лукавствомъ съ твоей стороны, ибо нельзя было тебѣ не знать, что вопрошеніе Филиппа объ Отцѣ было прежде страданій Господнихъ и прежде усовершенствованія учениковъ въ разумѣніи таинствъ Святыя Троицы, — что это вопрошеніе было сдѣлано на тайной вечери, когда всѣ еще одинаково были несовершенны, *несмыслены и косны сердцемъ*, какъ сказалъ имъ Спаситель, — когда еще и Евангеліе не было написано. Ибо Евангеліе отъ Іоанна написано на островѣ Патмосѣ, спустя тридцать два года послѣ вознесенія Спасителя. Какъ же не стыдишься называть учениковъ несовершенными послѣ того, какъ они содѣлались совершенными въ разумѣ, приписывая имъ грубость ума и невѣдѣніе объ Отцѣ? Или ты думаешь, что говоришь людямъ, чуждымъ ума и полнымъ всякаго невѣжества, и что поэтому они признаютъ неложнымъ представленное тобою въ доказательство свидѣтельство, что по причинѣ невѣдѣнія учениковъ такъ поступилъ евангелистъ? Это слово твое ложно и учение это недостойно даже никакого возраженія. Но допустимъ, какъ ты говоришь, что предусмотрительно евангелистъ такъ поступилъ, то есть, чтобы показать апостоламъ, что не только отъ Сына, но и отъ Отца исходитъ Духъ. Почему же, зная это достовѣрно, вы не измѣняете сего въ святомъ Евангеліи, дабы избѣжать отсюда обличенія? Но этого вы сдѣлать не смѣете, такъ какъ самая совѣсть обличаетъ васъ, что мудрованіе ваше ложно. Если бы вы надѣялись на свою правоту, то давно бы это сдѣлали. Если вы не убоились сказать, что этимъ евангельскимъ изреченіемъ многіе были обмануты, и безстыдно клеветаете на блаженныхъ и знаменосныхъ отцевъ семи вселенскихъ соборовъ, которые преподали намъ священное исповѣданіе вѣры, которое мы благодатію Христовою до сихъ поръ хранимъ, то тѣмъ болѣе давно сдѣлали бы вы измѣненіе въ Евангеліи. Но не смѣете этого слѣлать, зная, что, дѣйствительно, еретикъ тотъ, кто, хотя мало, что-либо измѣнить изъ содержащагося въ Евангеліи.

А какъ и подобіемъ солнца я принуждаюсь доказы-
 вать таинство Святыя Троицы, непостижимое для всякаго
 созданнаго естества, то и это предпринялъ бы, если бы
 не было возбранено богословами уподоблять ему превы-
 шающее всякое слово таинство троическаго единства,—
 предпринялъ бы это не такъ, какъ Николай изслѣдуетъ,
 но насколько это можетъ служить указаніемъ признавае-
 мыхъ въ Троицѣ трехъ вѣпостасей, а не того, какъ онѣ
 существуютъ одна отъ другой и между собою. Подтвер-
 ждаетъ это мое слово великій въ божественныхъ догма-
 тахъ Григорій, въ словѣ своемъ о Святомъ Духѣ, говоря
 явственно такъ: „Опять подумалъ я о солнцѣ и о лучѣ
 свѣта; но и здѣсь побоялся, во-первыхъ, чтобы не была
 допущена какая-либо сложность въ несложномъ ествѣ,
 какъ солнце, и то, что въ солнцѣ: во-вторыхъ, этимъ при-
 мѣромъ докажемъ бытіе Отца, а прочихъ—нѣтъ, но только
 укажемъ силы Божія, находящіяся въ немъ, а не само-
 стоятельныя существа; ибо ни лучъ, ни свѣтъ, не состав-
 ляютъ иного солнца, а лишь нѣкоторыя солнечныя излія-
 нія,—не существо существа, и такимъ образомъ предста-
 вимъ этимъ подобіемъ Бога и существующимъ и несуще-
 ствующимъ; но это неумѣстно относительно даннаго пред-
 мета“. И нѣсколько далѣе: „Наконецъ я убѣдился, что
 болѣе правильно будетъ совѣмъ оставить тлѣнные образы,
 какъ обманчивые и, большею частію, далеко отстоящіе отъ
 истины, и потому я, держась благочестиваго разума и
 утверждаясь на краткихъ словахъ, имѣя наставникомъ
 Духа, принялъ отсюда просвѣщеніе, которое и соблюдаю
 до конца, какъ истинное содружество, которое не дозво-
 ляетъ мнѣ шествовать въ общеніи съ этимъ вѣкомъ и
 побуждаетъ совѣтовать по силѣ другимъ поклоняться
 Отцу и Сыну и Святому Духу, единому Божеству и силѣ“.

Такъ говоритъ божественный Григорій. Николай же
 откуда взялъ, что образъ солнца прилично и въ совер-
 шенствѣ изображаетъ непостижимое пресущественное Су-
 щество, и потому утверждаетъ иное небо, и теплотѣ солнца
 онъ, будто по божественному Григорію, уподобляетъ Духа.

Не знаю, гдѣ нашелъ это написаннымъ. Если потому, что Спаситель сказалъ: *огня придохъ во вѣщи на землю*, и поэтому Николай скажетъ, что здѣсь разумѣется Духъ Святой, то пусть знаетъ, что наименованіе огня сказано о всемъ вообще Божествѣ, а не собственно о Святомъ Духѣ. Если божественный Павелъ есть достовѣрный свидѣтель, а онъ говоритъ: *Богъ нашъ—огнь поядая естъ*, то какимъ образомъ сказанное вообще о всемъ Божествѣ Николай приписываетъ одной вѣности? Не явно ли онъ оказывается обманывающимъ насъ? Затѣмъ онъ говоритъ, что въ писаніи сказано: и Сынъ любитъ Отца, и можно ли сказать, чтобы не было любви въ Сынѣ? Если есть любовь въ Сынѣ, и Онъ любитъ Отца Своего, то надлежитъ, чтобы любовь эта исходила отъ Сына къ Отцу, и такимъ образомъ оказывается, что любовь исходитъ отъ Сына, которая, исходя отъ перваго до послѣдняго, есть Духъ Святой, слѣдовательно Духъ Святой исходитъ и отъ Сына. Эта выдумка, Николай, не имѣетъ никакого удостовѣренія и не подтверждается она ни Евангелиемъ, ни діалектическимъ твоимъ искусствомъ, но изъ ложнаго предложенія ты вывелъ и заключеніе ложное, какъ будетъ показано, при помощи Божіей. Ты говоришь, что въ Писаніи сказано: и Сынъ любитъ Отца. Это иначе находится въ божественномъ Евангеліи, и иначе ты приводишь, или по незнанію, или по какому-нибудь лукавству, какъ и въ другихъ мѣстахъ. Блаженный Іоаннъ въ трехъ мѣстахъ, пиша объ этомъ, свидѣтельствуешь, что *Отецъ любитъ Сына, и вся даде въ руцѣ Его*, а не какъ ты говоришь, любить Отца. Опять въ другомъ мѣстѣ, показывая причину, по которой Спаситель любимъ Отцемъ Своимъ, говоритъ: *сега ради Мя Отецъ любитъ, яко азъ душу Мою полагаю, и прочее*. Вотъ и здѣсь не устыдился ты извратить слова Евангелія, чтобы только соткать паутинную ткань своего обманчиваго ученія. Если же ты намѣревался это сдѣлать, то слѣдовало бы тебѣ предложить евангельскій текстъ, который Спаситель говоритъ о Себѣ и которымъ, желая показать Свое повиновеніе Отцу Своему и Свое единомыс-

ліе съ нимъ, говоритъ: *грядетъ бо сего міра князь, и во Мнѣ не имать ничесоже. Но да разумѣетъ міръ, яко люблю Отца, и якоже заповѣда Мнѣ Отецъ, тако творю* (Іоан. 14, 30). Но пусть будетъ такъ. Гдѣ же вы, новые учителя, нашли, чтобы было написано, что собственно любовь есть Духъ Святой, и потому вы утверждаете, что Онъ исходитъ отъ Сына? Что слово „любовь“ свойственно говорится о Богѣ Отцѣ, свидѣтельствуется тотъ же блаженный Іоаннъ въ первомъ соборномъ посланіи, въ главѣ 4-й, говоря такъ: *яко любви отъ Бога есть; и опять: не любяй, не позна Бога, яко Богъ любви есть. О семъ явися любви Божія въ насъ, яко Сына Своего Единороднаго посла Богъ въ міръ* (I. Іоан. 4, 7—9). Здѣсь ясно говорится о любви Отчей и о посланіи къ намъ Сына, а не объ исхожденіи Духа, какъ ты говоришь. А что и Сыну болѣе, нежели Духу приличествуетъ наименованіе любви,—явствуется изъ вышеприведенныхъ мѣстъ, гдѣ свидѣствуется, что Отецъ любитъ Сына. И опять: *Богъ любви есть, и пребываяй въ любви, въ Бозѣ пребываетъ, и Богъ въ немъ пребываетъ* (I. Іоан. 4, 16). Вотъ вездѣ любовь относится къ Отцу, а не къ Духу, какъ ты мудрствуешь. Какимъ же образомъ, сказанное вообще о Святой и Божественной Троицѣ, вы, итальянцы, присвоиваете одной впостаси Параклита? Откуда вы это приняли, и какимъ преданнымъ отцами ученіемъ Церкви вы это докажете? Любовь, правда, премудрость, благодать, вседержительство, присносущіе и подобные сему, что богословится о Святой Божественной Троицѣ, не составляютъ впостаси или существа, но суть то, что окрестъ сего присносущнаго и непостижимаго Существа, и разумѣваются какъ дѣйствія присносущнаго Божественнаго величества, одинаково и естественно присущія всѣмъ тремъ живоначальнымъ впостасямъ. Какъ же вы, свойственное вообще всѣмъ, приписываете одному Духу? *Богъ любви есть*, говоритъ Іоаннъ Богословъ; наименованіе же Богъ есть общее Святой Троицы. Къ тому же, тотъ же евангелистъ вездѣ говоритъ: *Отецъ любитъ Сына*, чѣмъ показываетъ, что Отецъ есть источникъ любви, какъ и пророго. Любовь же есть

не существо и не вѣстася, но дѣйствию, свойственное существо, также, какъ и мудрость, и правда, и прочія силы. Но чтобы любовь въ особенности именовался Духъ, этого нигдѣ нѣтъ. И такъ, положенія твои ложны, и заключеніе, выводимое изъ нихъ, есть пустословіе и явный обманъ. Извѣстно также, что блаженный Павелъ говоритъ; *въдыще, яко скорбь терпѣніе содѣловаетъ, терпѣніе же искусство, искусство же упованіе: упованіе же не посрамитъ, яко любви Божія изліяся въ сердца наша Духомъ Святымъ даннымъ намъ* (Рим. 5, 3. 4). Вотъ какъ ясно блаженный Павелъ показываетъ, что любовь Отца есть нѣчто другое, а не Самый Духъ, какъ говорите. Если бы это былъ Духъ, то онъ сказалъ бы, что любовь Божія, которая есть Духъ Его, изліяся въ сердца наша. Затѣмъ, какъ бы показывая, въ чемъ заключается любовь къ намъ Бога Отца, объясняетъ нѣсколько ниже, говоря: *составляетъ же Свою любовь къ намъ Богъ, яко еще грѣшникомъ сущимъ намъ, Христосъ за ны умре* (Рим. 5, 8). Смотри, если можешь, Николай, и узнай, что такое любовь къ намъ Бога Отца, познавъ же, что это не существо и не вѣстася, но дѣйствию и качество, то есть, человѣколюбіе и кротость неизреченная, усматриваемая въ Божественномъ и блаженномъ естествѣ, какъ и мудрость, и правда, и прочее,—оставь препирательство и возлюби непогрѣшительную истину блаженныхъ отцевъ.

Но достаточно уже словомъ истины обличили мы устремленіе лжи, и такъ какъ слово это направлено къ человѣку, украшенному разумомъ и православіемъ, то пора прекратить трудъ, причиняемый любителю молчанія,—съ одной стороны потому, какъ было сказано ранѣе, что не имѣю времени заниматься этимъ, а съ другой потому, что обращаю слово къ такому человѣку, какъ ты, честнѣйшій Θεодоръ. Познавъ же отъ самовидцевъ и служителей Слова и отъ прочихъ вообще блаженныхъ отцевъ, отъ вѣка просіявшихъ всякою премудростію духовною и чудотвореніями, что не слѣдуетъ измѣнять что-либо въ вѣрѣ, ни малое, ни великое, но должно со всякимъ усердіемъ и

вниманіемъ хранить это и лобызать отъ всей души и подвизаться ради сего, если бы встрѣтилась надобность, даже до крови,—будемъ уклоняться отъ всякаго излишняго и ухищреннаго суесловія, каковымъ, въ особенности, является глумленіе итальянцевъ, которые не страшатся весьма дерзко испытывать непостижимое посредствомъ примѣровъ и обманчивыхъ словъ. Возлюбимъ же то, что намъ открыто, какъ сказалъ божественный Златоустъ, будемъ подражать блаженному естеству шестокрылатыхъ, и крылами страха и крайнѣйшаго благоговѣнія прикроемъ пытливость нашего разума, когда, или устремимся къ высотѣ превосходящаго всякое созданное естество величія Божества, или захотимъ возвести умъ къ разсмотрѣнію Его промысленій, которыя также неизслѣдованы. Если же будетъ потребность летать, то употребимъ полученныя для сего два крыла, которыя съ обѣихъ сторонъ, однако съ великимъ вниманіемъ будемъ употреблять и это летаніе. Этими крылами обозначаются неизреченная милость и несравненная любовь Божія и правда, изліянная на весь родъ человѣческой, отъ конца неба и до конца его. Если же кто безъ благаго расположенія и осторожности будетъ разсматривать это, въ особенности же, какъ объяснили отцы, если съ жестокосердіемъ и братоненавидѣніемъ, то впадетъ на послѣдокъ или во враждебное дѣйствіе, или въ Оригенову пропасть, признавъ, по ихъ ложному ученію, и бѣсовъ спасаемыми. Но да будетъ намъ дано, дѣйствуя тихо и осторожно двумя означенными крылами, переплыть подъ руководствомъ и управленіемъ Божественнаго Духа пучину доступнаго намъ богомыслія и сподобиться въ мирѣ и тишинѣ достигнуть пристанища божественныхъ и непостижимыхъ наслажденій благодати, и за тѣмъ быть тамъ непрестанно съ Господомъ и славить Его вмѣстѣ съ Отцемъ и со Святымъ Духомъ, едино Божество, едину силу и господство, Которому подобаешь всякая слава, честь и поклоненіе, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ. Аминь.

XIV.

Противъ Николая латинянина—слово объ исхожденіи Святаго Духа.

Всяко даяніе благо, и всякъ даръ совершенъ свыше есть, сходя отъ Отца свѣтовъ (Іак. 1, 17). Всякое движимое отъ Отца свѣтоявленіе, благодатно приходящее къ намъ, опять, какъ единотворная сила, возводитъ насъ къ высотѣ и обращаетъ къ Отцу, какъ собирателю единства и боготворной простотѣ. Само естественное благо—Слово, говорить: *Духъ истины, Иже отъ Отца исходитъ*. Богъ есть солнце правды, какъ написано, которое всѣмъ просто простираетъ благодатные лучи; душа же каждаго человѣка: боголюбивая подобна воску, а веществулюбивая подобна калу, который иссушается солнцемъ; такъ и душа, отверженная къ веществу и міролюбивая наказуется Богомъ и по причинѣ такого своего произволенія, какъ высохшій калъ, не воспринимаетъ на себя знаменія печати и стремится къ гибели. Боголюбивая же душа, какъ воскъ умягчается и, принимая на себя изображеніе божественныхъ разумѣній, бываетъ жилище *Божіе духомъ* (Ефес. 2, 22). Великія согрѣшенія съ самаго начала злонамѣренно всѣялъ лукавый врагъ нашего спасенія въ души людей, преданныхъ страстямъ, и ими возбраняетъ лукавый сатана предпочитать безсмертную оную жизнь. Какія же это грѣхи? Это—мнѣніе и возношеніе. Ты же, слушатель, не будь послѣдователемъ мнѣнія и возношенія, наполняя воздухъ словами о томъ, какъ латиняне понимаютъ и объясняютъ священное писаніе. Ихъ разумѣніе свойственно лишь послѣдователямъ тщеславія и толкованіе ихъ безразумно. Ты пишешь, чтобы я объ этомъ высказалъ свое мнѣніе. Если я начну писать свое мнѣніе по содержанію твоего посланія, какъ ты это сдѣлалъ относительно моего небольшого писанія, то опасаясь, чтобы лѣто не застало меня пишущимъ это и ничего не пріобрѣтшимъ. А какъ я слышалъ, что ты готовишься принять епитимію и покаяться, то примемся за дѣло и начнемъ изслѣдованіе

не общими выраженіями, но будемъ заимствовать рѣшеніе непостижимыхъ вопросовъ изъ самаго Священнаго Писанія. Ибо мудрствующій изъ своего мнѣнія, какъ самъ хочетъ, обманываетъ себя, а кто поучается въ Писаніи, тотъ имѣетъ себѣ учителемъ самую истину. Но время уже обратиться на дѣло. Прошу же тебя, слушай тѣательно и внимай умомъ, чтобы не мимо ушей прошло сказанное, и умъ пусть внимательно разсуждаетъ: ибо слово это—о Святомъ Духѣ. Это не простое повѣствованіе, но изъясненіе тайны истинной вѣры. Святой Духъ вначалѣ съ Отцемъ и Сыномъ произвелъ твореніе, какъ говоритъ Давидъ: *Словомъ Господнимъ небеса утвердишася, и Духомъ устъ Его вся сила ихъ*. Духъ исходитъ изъ существа Отца; поэтому не сказалъ пророкъ и о Словѣ: „Слово устъ его“, дабы ясно показать и увѣрить, что онъ говоритъ объ исхожденіи (Духа). Но исходитъ Онъ единственно отъ единого Отца, а не какъ ты говоришь, что Духъ Святой исходитъ отъ Отца и Сына единымъ дыханіемъ. Изъ этого выходитъ то, что Богъ сначала не былъ совершенъ, а былъ только Отецъ и Сынъ, и что впослѣдствіи, раскаявшись, Онъ воспринялъ недостающее Лице, то есть, Духа, испустивъ Его общимъ дыханіемъ, и такимъ образомъ получилъ полноту совершенства. Ахъ, какое заблужденіе! Какъ это противно православной вѣрѣ, такъ мудрствовать! Не такъ, не такъ! Отецъ и Сынъ и Святой Духъ различаются, по словамъ Дамаскина, тѣмъ различіемъ, что Отецъ нерожденъ, Сынъ рожденъ и собезначаленъ Отцу, имѣя одно начало—рожденіе безлѣтное, Духъ же Святой исходитъ отъ Отца, собезначаленъ Отцу и Слову, имѣя одно начало—исхожденіе отъ Отца безначальное, какъ и Сынъ; при чемъ ни Отецъ не лишается нерожденія, какъ рождающій Сына, ни Сынъ не лишается рожденія, какъ рождающійся; также и Духъ своимъ исхожденіемъ не претворяется въ Отца или въ Сына и, какъ Богъ, сохраняетъ Свое свойство неизмѣннымъ. Иначе какъ свойство пребудетъ свойствомъ, если оно измѣняется и переходитъ?

Теперь благовременно мнѣ представить здѣсь приведенное тобою свидѣтельство о Святомъ Духѣ, гдѣ сказано: *понеже есте сынове Божіи, посла Богъ Духа Сына Своего въ сердца ваша, вопіюща: Авва Отче* (Гал. 4, 6). Вникни, прошу тебя, что сказалъ Апостоль: *егда прииде кончина лѣта, посла Богъ Сына Своего, раждаемаго отъ жены, бываема подъ закономъ* (Гал. 4, 4). Для чего онъ сошелъ?—да подзаконныя искупитъ, и чтобы не только отмѣнить клятву закона, но да и всыновленіе примемъ. Это сказано о Христѣ. Что же говорить далѣе? *Понеже есте сынове, посла Богъ Духа Сына Своего въ сердца ваша*, то есть, Духъ сыноположенія. Такъ Павелъ называетъ Его и въ другомъ мѣстѣ, говоря: *не пріятє бо духа работы въ боязнь: но пріятє Духа сыноположенія* (Рим. 8, 15). Господь же наименовалъ Его Духомъ истины, сказавъ: *егда же приидетъ Утѣшитель, Духъ истины* (Іоан. 15, 26). Для того послѣ Христа Онъ, Утѣшитель нашъ, не перестаетъ (пребываетъ съ нами), чтобы ты помнилъ равночестность Ихъ. Здѣсь Духъ какъ бы называется другимъ Сыномъ, ибо воистину Духъ равенъ Сыну дѣйствиємъ и единосущенъ Ему, кромѣ рожденія. Какъ Христосъ пріемлетъ всыновленіе, такъ и Духъ совершаетъ всыновленіе, ибо *никтоже можетъ рещи Господа Іисуса, точію Духомъ Святымъ* (I. Кор. 12, 3). И Христосъ въ первомъ посланіи Іоанна называется Утѣшителемъ (Ходатаемъ): *аще кто согрѣшитъ, Ходатая *) имамы ко Отцу, Іисуса Христа праведника* (I. Іоан. 2, 1). Когда же отошелъ Утѣшитель (Христосъ), то надлежало придти другому Утѣшителю, то есть, Духу. Ибо Самъ Господь говоритъ въ Евангеліи отъ Іоанна: *Азъ умолю Отца, и много Утѣшителя дастъ вамъ* (Іоан. 14, 16), много, говоритъ, такого же, какъ Я, равнаго Мнѣ. Вникни съ полнымъ вниманіемъ въ слова Господа, которыя ты предлагаешь какъ доказательство, что Духъ Святый исходитъ отъ Сына: *аще кто Духа Христова не имать, сей нѣсть Еговъ* (Рим. 8, 9). Воистину здѣсь Духомъ Христовымъ названъ данный Имъ

*) У Преп. Максима вмѣсто „ходатая“, стоитъ „утѣшителя“. Примѣч. перев.

завѣтъ, Духъ Хрістова закона, который велить любить ближнихъ, презирать земное, заботится о небесномъ, изнуряетъ плоть по причинѣ грѣха, плотскія мысли обуздывать. Не думаю, чтобы кто могъ такъ поступать, не имѣя Духа Хрістова, ибо таковой, по причинѣ зависти, погубляетъ умъ, онъ величается гордостію, ожесточается гнѣвомъ до изступленія ума, мучится скупостію, гибнетъ отъ разврата. Ты же, слушатель, не смущайся, слыша это. Выше апостоль сказалъ: *сущи же во плоти, Богу угодити не могутъ* (Рим. 8, 8). Кто же эти сущи во плоти? Очевидно, что это тѣ, которые руководятся плотскимъ образомъ мыслей. *Вы же нѣсте во плоти, но въ дусѣ*, ради данной вамъ благодати Божіей. *Нѣсте во плоти*, то есть, не пребываете въ плотскихъ грѣховныхъ дѣлахъ, но руководитесь духовнымъ разумомъ, и потому тамъ васъ болѣе нѣтъ, *понеже Духъ Божій живетъ въ васъ*. Для чего же прибавилъ: *Духа Хрістова* (тамъ же, ст. 9)?—Для того, чтобы не приняли другого, такъ какъ имѣются многіе духи, но истиннаго Духа Господня, Котораго Хрістосъ обѣщаль послать отъ Отца, ибо мы спасены общимъ благоволеніемъ Святой Троицы.

И опять ты говоришь, что Духъ Святой исходитъ отъ Сына; это Сынъ имѣетъ отъ Отца, какъ Самъ говоритъ: *вся Мнѣ предана суть отъ Отца Моего* (Лук. 10, 22). Напрасно ты смущаешься этимъ. Духа ли Святаго передалъ Отецъ Сыну? О, какое это великое беззаконіе,—Бога Духа приравнивать къ рабу! Что же значитъ: *вся Мнѣ предана быша отъ Отца Моего*? Выше Онъ сказалъ Отцу: *открылъ еси та*; то чтобы ты не подумалъ, что Самъ Онъ ничего не дѣлаетъ и что все отъ Отца, говоритъ: *вся Мнѣ предана быша*, то есть, власть одна у Меня и у Него. И опять *не можетъ Сынъ творити о Себѣ ничесоже, яже бо Онъ творитъ, сія и Сынъ такожде творитъ*. И еще: *Азъ живу Отца ради*. И Тотъ, Кто есть сила Божія, говоритъ о Себѣ: *не можетъ Сынъ творити о Себѣ ничесоже*, и самосовершенная Премудрость говоритъ, что получилъ заповѣдь, *что реку и что возглаголю*. И опять *о Себѣ не глаголахъ*, но *якоже запо-*

вѣда *Мнѣ Отецъ, тако творю* (Іоан. 12, 49; 14, 31). Все это Онъ говоритъ не потому, чтобы не имѣлъ никакой власти и не могъ ни за что приняться, а ожидалъ бы на все повелѣнія, но это Онъ говоритъ, чтобы показать, что умъ Его соединенъ съ умомъ Отца, и всѣмъ этимъ Онъ приводитъ насъ къ познанію Отца, Которому и приписываетъ бывшія чудеса, чтобы мы такимъ образомъ познали Отца. Прошу тебя, не говори того, что Сынъ имѣетъ отъ Отца то, что Духъ Святой отъ Него исходитъ. Развѣ не знаешь, что́ говоритъ Священное Слово, объясняя открыто: *Утѣшитель же, Духъ Святой, Егоже пошетъ Отецъ во имя Мое, Той вы научитъ всему?* Скажи мнѣ, гдѣ Сынъ ясно говоритъ, что Духъ Святой отъ Него исходитъ? Напротивъ, Господь сказалъ: *Духъ истины, Иже отъ Отца исходитъ.* Видишь ли, какъ ясно и открыто говорится, что отъ Отца исходитъ не рожденіемъ, но исхожденіемъ, единосущный Отцу и Сыну и всегда сущій Духъ Божій,—правый, обладающій, источникъ жизни и святости, признаваемый вмѣстѣ съ Отцемъ и Сыномъ истиннымъ Богомъ? Но ты опять говоришь, что ясно открыто о Святомъ Духѣ Сыномъ, что Онъ отъ Него исходитъ, въ словахъ: *аще кто жаждетъ, да пріидетъ ко Мнѣ и пьетъ. Вѣруяй въ Мя, яко же рече писаніе, рѣки отъ чрева его истекуть воды живы. Сіе же рече о Дусѣ, Егоже хотяху пріимати вѣрующіи во имя Его* (Іоан. 7, 37—39). Вникни въ то, что я тебѣ скажу: стоялъ Іисусъ Христосъ и Богъ нашъ и воззвалъ, говоря: *аще кто жаждетъ, да пріидетъ ко Мнѣ и пьетъ.* Это доказываетъ то, что Христосъ никого не принуждаетъ и насильно не влечетъ къ Себѣ, но призываетъ только тѣхъ, которые имѣютъ большое и теплое усердіе; только такихъ Онъ призываетъ и ихъ хочетъ напаять, ибо кто пьетъ эту воду, тотъ *не вжаждется во вѣки* (Іоан. 4, 14). Всѣ жаждущіе приходятъ къ этой водѣ, и напейтесь, и пріимите жизнь. Ибо жаждущіе, когда возьмутъ въ руки чашу наполненную до верха, то съ большимъ усердіемъ и усиліемъ удерживаютъ ее, пока выпьютъ и прохладятся. Такъ и слушающіе ученіе Спасителя нашего Бога, если пріемлютъ оное съ

жаждою, то не перестаютъ пить, пока не напьются И блаженіи алчущіи и жаждущіи правды: яко тѣи насытятся. Пойми, что я говорю. *Вѣруй въ Мя, якоже рече писаніе, рѣки отъ чрева его истекутъ воды живы.* Многіе думали о себѣ, что они вѣрують, но они вѣровали не *якоже рече писаніе*, а послѣдовали собственному своему изволенію, и потому они—еретики. Рѣки же воды живы истекутъ отъ чрева того, кто вѣруетъ такъ, *якоже рече писаніе.* Чревомъ здѣсь называется сердце, то есть разумная и словесная часть души, какъ и въ другомъ мѣстѣ говорится: *и законъ Твой посреда чрева моего* (Пс. 39, 9). Благодать Святаго Духа, когда вселится въ чистое сердце, и найдетъ въ немъ себѣ мѣсто, то истекаетъ обильнѣе всякаго источника, никогда не перестаетъ течь, не истощается и никогда не останавливается. Это хорошо я знаю изъ примѣра самихъ апостоловъ: они безъ боязни учили и благовѣствовали слово Божіе и ни во что вмѣняли и сопротивленіе мучителей, и навѣты, какіе устраивали имъ во многихъ городахъ, и ярость свирѣпыхъ народовъ, но источили рѣки живой воды своего ученія. Это было дѣйствіемъ благодати Святаго Духа, какъ говоритъ евангелистъ: *сіе же рече о Дусѣ, Егоже хотяху пріимати вѣрующіи во имя Его.* Духъ истины есть „свѣтъ и животъ и живой источникъ умный, Духъ премудрости, Духъ разума, благій, правый, умный (мысленный), обладай, очищай прегрѣшенія, Богъ и боготворяй, огонь отъ огня происходяй, глаголай, дѣяй, раздѣляй дарованія“ *), какъ говоритъ Апостоль: *Раздѣленія дарованій суть, а тойжде Духъ: и раздѣленія служеній суть, а тойжде Господь: и раздѣленія дѣйствъ суть, а тойжде есть Богъ, дѣйствующій вся во всѣхъ. Комуждо же дается явленіе Духа на пользу. Овому бо Духомъ дается слово премудрости, иному же слово разума о томже Дусѣ: другому же вѣра, тѣмже Духомъ: иному же дарованія исцѣленій, о томже Дусѣ: другому же дѣйствія*

*) Эти слова заимствованы Преподобнымъ изъ стихиры на день Пятидесятницы. *Примѣч. перев.*

силъ, иному же пророчество, другому же разсужденія духовомъ, иному же реди языковъ, другому же сказанія языковъ. Вся же сія дѣйствуетъ единъ и тойжде Духъ, раздѣляя властію коемуждо якоже хочетъ (I. Кор. 12, 4—11).

Опять ты говоришь, что „сказано: *се Азъ пошлю обѣтованіе Отца Моего на вы* (Лук. 24, 49); если же Сынъ посылаетъ, то значить, что Онъ исходитъ отъ Сына, какъ и отъ Отца“. Слѣдовательно, Господь, по твоимъ словамъ, оставилъ насъ погибать въ полномъ невѣдѣніи? Вѣдь Онъ не сказалъ: отъ Меня Духъ Святой исходитъ, а напротивъ, очень ясно здѣсь указалъ на обѣтованіе Отца. Послушай Григорія Богослова, который говоритъ: „Когда Сынъ пришелъ къ намъ, прилично было, чтобы и Духъ явился тѣлесно, а когда Іисусъ Христосъ отошелъ отъ насъ, надлежало Тому къ намъ сойти; приходитъ Онъ, какъ Господь, посылается же какъ не противный Богу“. Такія изреченія больше показываютъ единомысліе, чѣмъ раздѣляютъ естество, ибо раздѣляются Они нераздѣльно и соединяются, такъ сказать, неслитно: одно въ трехъ Божество и три составляютъ одно по Божеству. Господь же, показывая равенство Свое съ Отцемъ, говоритъ: *Азъ пошлю обѣтованіе Отца Моего на вы*. Въ другомъ мѣстѣ Господь говоритъ, что Отецъ посылаетъ Духа Святаго, а здѣсь говоритъ о Себѣ, что Онъ посылаетъ Его, но отъ Отца, думаю, посылается. По причинѣ единосущія, Духъ—и Мой, и Отцевъ, существо же по естеству имѣетъ изъ самаго существа Отца. Не сказалъ Онъ, что Я изъ Своихъ нѣдръ испущаю Духа, но что говоритъ?—Духъ, Иже отъ Отца исходитъ, и есть Духъ истины. Что же ты мудрствуешь, говоря, что посланіе означаетъ то же, что и исхождение? Если такъ, то и Отецъ исходитъ отъ Сына, ибо Самъ Сынъ говоритъ: *Азъ во Отцѣ, и Отецъ во Мнѣ* (Іоан. 14, 10); глаголы, яже Азъ глаголю вамъ, о Себѣ не глаголю: Отецъ же во Мнѣ пребывая, Той творитъ дѣла (глаголетъ). Ахъ, какое неразуміе тѣхъ, которые говорятъ, что Духъ Святой исходитъ отъ Сына! Это не хрістіанская вѣра!

Господь сказалъ: *Азъ есмь путь*. Что же это за путь? Путь есть самъ Христось, ибо Онъ сказалъ: *Азъ есмь путь*, и Мною всякій взойдетъ къ Отцу. Я не только путь, но и истина, поэтому, слѣдуетъ вамъ быть благонадежными, что не ложнымъ окажется сказанное Мною; но Я также и животь, и потому, если кто и умретъ, то не лишится того, чтобы притти къ Отцу,—не другимъ какимъ путемъ, а только Мною можно притти. Если ты идешь дѣятельно, то Христось бываетъ для тебя путемъ; если же достигнешь въ видѣніе, то Онъ бываетъ для тебя истиною. Но многіе шествовали дѣятельно и упражнялись въ видѣніи, и однако не получили живота, и это потому, что упражнялись въ добродѣтели по побужденію тщеславія; потому и лишились награды за свои труды, и заблудились отъ истиннаго пути. Христось есть путь истиннаго исполненія слова и животь для достигшихъ симъ путемъ видѣнія. Слѣдуетъ намъ въ своихъ дѣйствіяхъ взирать на жизнь будущаго вѣка, а не смотрѣть на мнѣніе смертныхъ людей. Господь сказалъ: *слушай словесе Моего и вѣруй пославшему Мя имать животъ вѣчный*. Ты же почему словамъ Его не вѣришь,—не вѣришь тому, что сказало Самое естественное Слово: *Духъ истины, Иже отъ Отца исходитъ, Той сзидательствуетъ о Мнѣ*, а не сказалъ, что Онъ отъ Меня исходитъ? Если ты не вѣришь тому, чему научилъ насъ Христось, что Духъ Святой исходитъ отъ Отца, то ты живота вѣчнаго не имѣешь. О, Николай, почему не повинуешься ты словамъ Господнимъ? Что можетъ быть болѣе и доказательнѣе того, что сказало священное слово: *Духъ истины, Иже отъ Отца исходитъ*? Ты же откуда это придумалъ—измѣнять слова Божіи и перетолковывать ихъ по своему разуму? Въ другомъ мѣстѣ Господь сказалъ: *Азъ истину вамъ глаголю, уне есть вамъ, да Азъ иду. Аще бо не иду Азъ, Утѣшитель не пріидетъ къ вамъ: аще ли же иду, пошлю Его къ вамъ* (Іоан. 16, 7). Пойми же отсюда и самовластіе Духа и изволеніе Сына: словомъ *Утѣшитель пріидетъ* обозначается власть Духа, а словами *пошлю Его* указывается на изволеніе Сына. А ты говоришь; тѣмъ, что

Сынъ общаетъ ученикамъ Своимъ послать отъ Себя Духа Святаго, ясно доказывается, что Духъ отъ Него исходитъ. Не обманывайся тѣмъ, что говоря о сошествіи Святаго Духа, Онъ не упомянулъ объ Отцѣ; ибо выше Онъ сказалъ: *Егоже Азъ пошлю вамъ отъ Отца*, при чемъ указалъ ясно: *Духъ истины, Иже отъ Отца исходитъ*. Также: *яко Азъ ко Отцу Моему гряду*; и еще: *Азъ рѣхъ, иду ко Отцу*. Поэтому Онъ и не упомянулъ опять объ Отцѣ, такъ какъ раньше научилъ ихъ, что идетъ къ Отцу, и общалъ отъ Отца послать имъ Духа истиннаго и животворящаго. Если будешь понимать „посланіе“ въ смыслѣ „исхожденія“, то найдешь, что и Сынъ посылается отъ Духа, какъ говоритъ Исаія отъ лица Сына: *Господь посла Мя, и Духъ Его* (Исаи 48, 16). Вникни тщательно и разсмотри, что иное есть— послать, и иное—исходить; ибо Сынъ посылается Отцемъ: значить ли это, что Сынъ исходитъ отъ Отца? Или, по твоему разумѣнію, „послать“ значить тоже что и „родить“? Оставь свое невѣріе, ибо это не христіанская вѣра, чтобы считать Сына корнемъ Духа Святаго. Примемъ же существенное ученіе, что Духъ Святой исходитъ отъ Отца, но равенъ Отцу и Сыну. Вспомнимъ, что человѣкъ созданъ по образу Божію, и посмотримъ, какъ въ немъ изображено единство и троичность Божества. Какъ же это? Очевидно, что умъ нерожденъ и есть образъ нерожденнаго Бога Отца; слово мысленно есть рожденно, и оно раждается отъ ума неизреченно, невидимо, несказанно и безстрастно, по образу рожденнаго Сына; духъ же не рожденъ, но исходитъ, всюду обтекаетъ, все осматриваетъ и невидимо объемлетъ, по образу Пречистаго, отъ Отца исходящаго Духа. Смотри же: одинъ источникъ Божества—Отецъ; Сынъ же и Духъ Святой суть отрасли богоначальнаго Божества, какъ говоритъ Апостолъ: *единъ Богъ Отецъ, изъ Негоже вся, и единъ Господь Иисусъ Христосъ, Имже вся* (1. Кор. 8, 6), и единъ Духъ Святой, о Немже вся. Научись отъ велегласнаго апостола Павла, что Духъ Святой исходитъ отъ Отца и равенъ Отцу и Сыну, и покорись его словамъ, и вѣруй въ Отца, но не испытай с

Немъ; поклоняйся Сыну и не допрашивай Его о рожденіи; воспѣвай Духа Святаго и не ищи постигнуть тайну Святыя Троицы. Перенесись мысленно къ Іордану и смотри самымъ дѣломъ явившуюся тамъ тайну Святой и Единосущной Троицы: Отца, свѣше свидѣтельствующаго, Сына, внизу крещаемаго и Духа Пресвятаго, въ видѣ голубинѣ исходящаго отъ Отца,—и этого довольно будетъ тебѣ для православія. Если же начнешь вѣровать, что Духъ Святый исходитъ отъ Сына, то окажется, что мы не по образу Божію созданы, такъ какъ нашъ духъ не исходитъ отъ нашего слова, но одно рождается, а другой исходитъ отъ одного ума, и одинъ другому не подчиненъ, но умъ, слово и духъ имѣютъ одно общее бытіе,—такъ же, какъ и Духъ Святый получаетъ бытіе отъ единаго существа Отца, а не и отъ Сына. Слушай: мы исповѣдуемъ единое существо Отца и Сына и Святаго Духа такъ, что ни Сынъ не родился прежде исхожденія Святаго Духа, ни Духъ Святый не исходитъ прежде рожденія Сына. Эти наименованія—нерожденіе, рожденіе и исхожденіе ни одно не бываетъ послѣ другаго, какъ мы сказали, и хотя имѣютъ разныя наименованія, но не вводятъ различныя существа и не раздѣляются, какъ бы какія существа различныя, какъ это утверждаютъ аріане и евноміане; напротивъ, говорю, что они въ единомъ существѣ раздѣляются по свойству раздѣляемыхъ лицъ нераздѣльнаго существа и естества и Божества, и что одно общее бытіе Святыя Троицы, безначальное, неописанное и непостижимое. А тѣ, которые усиливаются постигнуть Бога, — гоняются за своею тѣнью, и которые хотѣли опредѣлить существо Божіе, тѣ усиливаются измѣрить бездну своею горстію, и которые возмнили, что они изобрѣли способъ къ тому, тѣ впали въ злыя ереси. Если Духъ Святый исходитъ отъ Сына, то значить, что Сынъ Божій родился отъ Отца прежде исхожденія Святаго Духа, и Духъ Святый не соприсносушно естеству Отца исходитъ, но произошелъ изъ небытія. Троица же не произошла отъ небытія, а въ Троицѣ присносушно едино Божество и едина

слава Святыя Троицы. Вы же осмѣливаетесь раздирать Ее на различныя естества, признавая Отца присносущнымъ, Сына присносущно съдящимъ съ Отцемъ, а о Духѣ Святомъ полагаете, что было время, когда Его не было. Изъ не сущихъ ли составляется Троица? Если такъ, то было время, когда не было Троицы, а была только двоица, а затѣмъ, раскаявшись, эта двоица произвела недостающее Лице, то есть Духа, испустивъ Его общимъ дыханіемъ, и такимъ образомъ Троица достигла Своей полноты. Какъ не боитесь вы низводить Духа въ разрядъ несуществовавшихъ и какъ не стыдитесь говорить, что Духъ Святый исходитъ отъ Сына? Ахъ, какъ это противно православной вѣрѣ! Какой это расколъ! Какъ ясно и открыто Самъ Спаситель и Господь нашъ, Іисусъ Христосъ, учитъ насъ, говоря въ святомъ Евангеліи: *Духъ истины, Иже отъ Отца исходитъ, Той свидѣтельствуетъ о Мнѣ*; и въ другомъ мѣстѣ въ томъ же святомъ Евангеліи говоритъ: *не вы будете глаголющии, но Духъ Отца вашего глаголай въ васъ* (Мѡ. 10, 20). Почему же не вѣруешь словамъ Спасителя нашего Бога и Господа Іисуса Христа? Вѣдь Самъ Онъ въ святомъ Евангеліи сказалъ: *слушай словесе Моего и вѣруйи Пославшему Мя и мать животъ вѣчный*. Если же не вѣришь словамъ Спасителя нашего Бога, Господа Іисуса Христа, сказаннымъ въ святомъ Евангеліи, то жизни вѣчной тебѣ не увидать. Ибо написано въ десятомъ правилѣ Третьяго Собора: „Какъ не признать достойнымъ осужденія и проклятія того, кто отъемлетъ или прибавляетъ что либо къ вѣрѣ? Правая вѣра въ полнотѣ преподана святыми апостолами, и не терпитъ она никакого прибавленія, но какъ находимъ написаннымъ въ святыхъ нашихъ книгахъ, (такъ и должно содержать) и не слѣдуетъ ни прибавлять, ни убавлять, ибо великія мученія ожидаютъ и прибавляющихъ и убавляющихъ“.

Прошу же тебя, Николай, оставь свое невѣріе въ то, что Духъ Святый исходитъ отъ Отца, и перестань утверждать, что Онъ исходитъ отъ Сына. Приступи и утвердись на камнѣ вѣры и исповѣдуй Духа Святаго исходя-

щимъ отъ единого Отца и равнымъ Отцу и Сыну, ибо едино существо Отца и Сына и Святаго Духа. Такъ заповѣдали намъ владыки—апостолы въ 49 правилъ своемъ, и такъ научили насъ семь вселенскихъ соборовъ. Такъ всѣ святые отцы сами вѣровали и насъ научили.

Получилъ я посланныя тобою два письма, внимательно ихъ прочиталъ и взялся за перо, чтобы отвѣтить на первыя твои посланія, которыя начинаются такъ: „Честному господину такому-то“; также: „Честный мужъ, господинъ“. Написавъ этотъ небольшой отвѣтъ, при помощи Святаго Духа, посылаю тебѣ. О тайной же вечери Христовой не сталъ писать, также оставилъ безъ отвѣта и третье твое посланіе, чтобы множествомъ и продолжительностію писаній не обременить твоего вниманія. Это же писаніе содержитъ совѣты ко благоугожденію во всемъ, о чемъ говорится въ немъ; ибо всѣ святые, свидѣтельства которыхъ понемногу мы привели, съ увѣренностію приводятъ насъ къ правой вѣрѣ и предохраняютъ отъ заблужденія и гибели. Горе тѣмъ, которые произносятъ хулы на Святаго Духа, ибо грѣхъ ихъ не отпустится имъ ни въ настоящей жизни, ни въ будущей, ибо Духомъ Святымъ всѣ отцы учили и удостовѣряли православную вѣру. Мы же, содержа апостольскую православную вѣру и ученіе отцевъ семи вселенскихъ соборовъ и нося оное, какъ царскую одежду, сподобимся быть наслѣдниками царства небеснаго, благодатію Несозданной Единосущной Троицы. Аминь.

XV.

Посланіе ко многоучительному Николаю нѣмчину.

Незадолго предъ симъ ты поручилъ мнѣ всегда поминать тебя и возсылать о тебѣ молитвы ко Спасителю Христу. Да будетъ же тебѣ извѣстно, что мы научены Святою Божіею Церковію молиться не только о васъ, которые наполовину тащитесь однимъ съ нами путемъ, но и о самыхъ язычникахъ, заблуждающихся въ незнаніи

истины,—чтобы единый благий и милосердый Богъ обратилъ ихъ на истинный путь. Если же, дѣйствительно, желаешь получить пользу отъ нашихъ слабыхъ молитвъ, то оставь всякую излишнюю латинскую страсть къ спорамъ. Признай честное и непорочное исповѣданіе святой соборной и апостольской вѣры, прими ее безъ прибавленія, и вѣруй просто, безъ испытанія, въ Единого Бога, познаваемого въ Трехъ Упостасяхъ и Лицахъ, то есть, Отца нерожденнаго и безначальнаго, Самаго по Себѣ, а не отъ другого, кого имѣющаго бытіе, не подлежащаго испытанію никакою тварію, какъ Онъ былъ, или какъ есть, ибо Онъ вполне покрытъ непостижимостію, какъ говоритъ пророкъ: *и положи тму закровъ свой* (Пс. 17, 12). Также и Сына познавай отъ Него рожденнаго неизреченно, прежде всѣхъ вѣковъ, собезначальнаго Отцу, во-первыхъ потому, что никогда Отець не былъ безъ Сына, равно какъ и Сынъ безъ Отца, но вмѣстѣ Отець и вмѣстѣ Сынъ; во-вторыхъ потому, что отъ Него, какъ отъ причины, Сынъ имѣетъ бытіе Свое превѣчно и неизглаголанно. Также слѣдуетъ вѣровать въ Духа Святаго, отъ одного Отца исходящаго, то есть, имѣющаго бытіе, какъ преподадо намъ Евангеліе и божественные отцы семи святыхъ и остальныхъ помѣстныхъ соборовъ, которые приняли одни отъ другихъ, и передали, и утвердили, и закрѣпили клятвами (противъ всякихъ измѣненій). Итакъ, слѣдуетъ исповѣдывать едино существо и едино естество, едину силу и едину власть, упостасей же три, и каждая должна быть понимаема и вѣруема съ особымъ свойствомъ, такъ чтобы не смѣшивать упостаси и не допускать измѣненія или переходенія свойствъ (особенностей). Ибо если перейдетъ свойство, то оно уже не свойство (не особенность), а нѣчто общее. Если свойство Отца состоитъ въ томъ, что Онъ—начало и вина и источникъ Божества, которое признается въ Сынѣ и Святомъ Духѣ, какъ утверждаютъ всѣ святые богословы,—по вашему же, латиняне, и Сынъ имѣетъ въ этомъ участіе съ Отцемъ и вмѣстѣ съ Нимъ испускаетъ Святаго Духа,—то какимъ образомъ свойство Отца

пребудеть недвижимымъ, и не вводится ли этимъ опять Савелліево смѣшеніе, соединяя двѣ ѳпостаси и признавая ихъ обѣ однимъ началомъ для Святаго Духа? Не говори мнѣ злохитрѣя тѣ слова, что у Апостола Онъ называется Духомъ Сына и Духомъ истины, истина же есть Христось, и что этимъ доказывается, что Онъ отъ Сына исходитъ. Лучше насъ знали все это божественные и богумудрые отцы, но не дерзнули прибавить ни одной черты къ словамъ Святаго Духа, ибо они слушались того божественнаго гласа, который весьма положительно заповѣдуетъ: *овцы Моя гласа Моего слушаютъ, но чуждемъ же гласъ не идутъ*. Удовлетворимся же боговдохновеннымъ богословіемъ тѣхъ блаженныхъ мужей и не будемъ сочинять новѣйшихъ хитрословій.

Еще и то нужно вспомнить, что ваше латинское мудрованіе, правильнѣе же, пустословіе, а не богословіе, вчера и въ недавнее время получило начало, будучи изобрѣтено людьми, хвалящимися внѣшнею мудростію и аристотелевымъ хитрословіемъ, а не Святымъ Духомъ руководящимися. Если бы они руководились Святымъ Духомъ, то, говоря словами Апостола, Духомъ и ходили бы, и не преступали бы божественныхъ предѣловъ правой вѣры, но пребывали бы въ томъ, что по внушенію Духа Святаго установлено и преподано тѣми знаменитыми и совершеннѣйшими святыми отцами. Если же, продолжая спорить, скажешь, что Августинъ, и тотъ такъ опредѣлилъ въ своихъ сочиненіяхъ, то на это намъ слѣдуетъ отвѣтить, что Августинъ, епископъ Иппонскій, бывшій на Карѣагенскомъ соборѣ, былъ философъ, во всѣхъ отношеніяхъ превосходный, и книги его, какъ исполненныя всякой мудрости и пользы духовной, имѣются въ большомъ уваженіи. Но ты, Николай, клеветашь на него, что онъ такъ опредѣлилъ въ своихъ сочиненіяхъ. Да если бы Августинъ и написалъ объ этомъ согласно тому, какъ вы содержите, то онъ понималъ это не лучше всѣхъ соборовъ, на которыхъ были не только мужи, освященные Богу, и украшенные всякою мудростію—божественною и

человѣческою,—были и великіе самодержцы. Но зачѣмъ напрасно перечислять священниковъ и царей? — Самъ Святый Утѣшитель, соприсутствовавшій имъ, говорилъ чрезъ нихъ о догматахъ неизреченнаго Божества, и невидимо чрезъ нихъ опредѣлялъ, какъ должно разумѣть о Высочайшей Троицѣ. Но скажешь, что римская церковь не прибавляетъ, а дѣлаетъ только разъясненіе, и въ этомъ нисколько не погрѣшаетъ, и потому должно безъ сомнѣнія слушаться ея и послѣдовать ей. Я же тебѣ на это говорю, что никакая церковь уже не имѣетъ власти, хотя бы и мертвыхъ воскрешала, измѣнить или подвинуть святое исповѣданіе вѣры, установленное святыми отцами, ибо оно утверждено и ограждено страшными клятвами, и кто дерзнетъ измѣнить что-нибудь изъ содержащагося въ немъ, то есть, прибавить, или убавить, или измѣнить, тотъ виновенъ предъ Богомъ и подлежитъ тѣмъ страшнымъ проклятіямъ. Ибо неложенъ божественный проповѣдникъ, всегда зывающій въ церквахъ, говоря: *аще кто вамъ благовѣститъ паче, еже пріяте, анаеема да будетъ*, чуждъ Хріста. И опять онъ же, повторяя анаеему, говоритъ: если вводящій какое-либо новое въ вѣрѣ ученіе, будетъ и ангель съ неба, анаеема да будетъ. Пойми, господинъ Николай, значеніе словъ проповѣдника, и устрашись, и перестань очень восхвалять санъ и власть папы. Напротивъ, отбрось отъ себя этотъ неразумный страхъ предъ нимъ, повинуюсь Павлу, который совѣтуетъ тебѣ и говоритъ открыто: если и ангель съ неба будетъ тотъ, кто двигнетъ что-либо въ правой вѣрѣ, не усумнись предать его анаеемѣ. Ибо вѣра наша утверждается не на людяхъ и не на ангелахъ, а на Самомъ Спасителѣ Хрістѣ, какъ сказано въ Писаніи: *основанія инаго никтоже можетъ положить паче лежащаго, еже есть Исусъ Христосъ* (I. Кор. 3, 11).

Прими же и ты, вмѣстѣ съ святыми отцами, какъ дитя, по повелѣнію Хрістову, царство небесное, то есть, исповѣданіе правой вѣры, если хочешь получить жизнь вѣчную. Дитя, пока пребываетъ въ этомъ возрастѣ, не

можетъ достигнуть до понятій отца и быть имъ: такъ и мы не можемъ знать касательно Божественнаго существа и его чпостасей—какъ или что́ онъ, пока живемъ въ этой плоти. Когда же прекратится знаніе неполное и наступитъ совершенное, тогда каждый, по мъръ своей добродѣтели и достоинства, еще въ настоящей жизни познаетъ, что́ будетъ ему открыто Святымъ Духомъ. Держись и ты неизмѣнно православнаго исповѣданія, какъ оно преподано всей вселенной семью соборами. Назидай на этомъ основаніи золото, серебро, драгоценные камни, то есть, дѣла и видѣнія честныя и приличествующія хрістіанскому философу. Помни же всегда того мудраго учителя, который сказалъ: *не мудрствуйте паче, еже подобаетъ мудрствовати*. Если примешь это съ вѣрою, и докажешь принятіе дѣломъ, то воистину блаженъ будешь о Хрістѣ и будешь сообщникомъ Его царствія, и мы не только принесемъ Богу о тебѣ молитвы, но если и учить станешь насъ чему-нибудь душеполезному и богоугодному, усердно будемъ тебя слушать, какъ учителя и проповѣдника истины. Будь здоровъ!

XVI.

Посланіе къ господину Θεодору Ивановичу Карпову.

Радуйся! Прочиталъ я твое посланіе, господинъ Θεодоръ Ивановичъ, и удивился разногласію твоему въ словахъ, которыя изложены тобою нехорошо и неприлично твоему благочестію и разуму, и тому мнѣнію, какое я имѣлъ о тебѣ. Не смущайся, прошу тебя, такимъ предисловіемъ этого посланія, которое составлено необычно, ибо зловредные недуги нуждаются въ болѣе сильныхъ лѣкарствахъ. Удивился я на тебя потому, что ты имѣлъ возможность тщательно познать истину изъ тѣхъ неоспоримыхъ доказательствъ, изложенныхъ святыми мужами, какія содержатся въ моемъ посланіи къ тебѣ. Ты же не только не могъ уразумѣть ее, но и съ большимъ увлече-

ніемъ возстаешь противъ разумѣнія Церкви, вооружившись доказательствами, относящимися къ другому и сказанными совсѣмъ въ другомъ смыслѣ. Мы предложили тебѣ множество знаменитѣйшихъ учителей хрістіанскихъ, которые, такъ сказать, обнажили предъ тобою и явно изобличили обманъ ученія наблюдающихъ за движеніемъ звѣздъ, и далеко отвергаютъ это ученіе отъ священной ограды Церкви, такъ что слѣдовало бы тебѣ изъ ихъ святыхъ словъ, нами приведенныхъ, вполне научиться истинѣ. Ты же, не знаю откуда, приводишь необычныя и отеческими уставами совсѣмъ неприемлемыя хитрословія лакедемонскія, то есть, принадлежащія людямъ, прославившимся всякимъ нечестіемъ, приводишь царей Александра и какого-то другого безыменнаго, царствовавшего въ Константинополѣ. На основаніи этихъ своихъ доказательствъ ты признаешь ложное ученіе звѣздочетства необходимымъ для хрістіанъ и очень потребнымъ. Также приводишь на среду и житія святыхъ мужей, имѣвшихъ много опытовъ небесныхъ видѣній. Слѣдовало бы тебѣ прежде размыслить о томъ, что эти святые отцы сначала съ большимъ усердіемъ и трудомъ проходили это ученіе, затѣмъ въ послѣдствіи не полѣнились изобличить лживость его и искоренить вполне происходящій отъ него вредъ. Не только Косьма ⁴⁾ и Григорій Акрагантійскій, но и Василій (Великій), и оба Григорія (Назіанзинъ и Нисскій), и Златоустъ и, вообще сказать, всѣ тѣ, которые просіяли мудростію и святостію, въ юности своей упражнялись во внѣшней учености, пока еще не достигли высочайшей мудрости, которою можно соединиться съ Богомъ и сподобиться боговидѣнія,—пока, такъ сказать, оставались подъ горой съ девятью остальными учениками, какъ не способные еще вмѣстить совершеннѣйшихъ видѣній, и какъ требующіе еще молока, а не твердой пищи, какъ сказалъ Павелъ коринѣянамъ. Когда же достигли совершеннаго

⁴⁾ Косьма Индикопловъ, коего *землеописаніе* пользовалось большимъ уваженіемъ въ древнія времена. *Примѣч. Каз. Дух. Акад.*

возраста, въ который когда и Павелъ пришелъ, то отвергъ все младенческое, тогда и они презрѣли не только астрологию, какъ ложную, отлучающую отъ Бога и привлекающую къ стихіямъ міра сего и наполняющую умъ безчисленными неправыми мыслями, но и прочія излишнія науки, которыя не могутъ назидать къ благочестію; признавъ ихъ нечестіе и лживость, они всецѣло устремились къ пророческимъ и апостольскимъ источникамъ и напоили себя ихъ струями. Въ справедливости сказаннаго пусть удостоверить тебя великій въ богословіи Григорій, на котораго ты, повидимому, сильно опираешься, разума же его постигнуть не могъ. Если бы ты его вполне понялъ, то давно отбросилъ бы любопреніе и сталъ бы заодно съ нами за истину. Слушай же его внимательно, что́ говоритъ онъ въ шестомъ словѣ, гдѣ даетъ отвѣтъ по поводу своего молчанія,—въ какомъ разумѣ онъ избралъ оное на время. „Хотѣлъ я навсегда содѣлаться мертвымъ для этой жизни и проводить жизнь, сокровенную во Христѣ, быть нѣкоторымъ великимъ купцемъ, и на все, что́ имѣю, приобрести драгоцѣнную жемчужину, и за постоянное и небесное отдать текущее и влекомое, въ чемъ заключается величайшая и наивыгоднѣйшая купля для имѣющихъ умъ. Но и помимо сего приобретения, я готовъ уступить это (текущее и влекомое) тѣмъ, которые желаютъ престоловъ (высокихъ положеній), самому же во всю жизнь быть отрокомъ и ученикомъ, пока сладкими словами не смою горькія“. Что думается тебѣ, господинъ Феодоръ, о приведенныхъ словахъ святаго Григорія? О какомъ говоритъ онъ умерщвленіи, и какимъ онъ желаетъ умертвиться: чувственнымъ ли, или разумнымъ, или тѣмъ и другимъ? И какое сокровенное во Христѣ житіе желаетъ проводить святой: то ли, о которомъ ты говоришь, и которое заключается въ прекрасномъ украшеніи звѣздъ и свѣтилъ, въ добротѣ неба, въ сочетаніи планетъ и знаковъ зодіака, въ чудномъ расположеніи и разстояніи ихъ, или то, которое посредствомъ исполненія спасительныхъ заповѣдей и зачатія во чревѣ, какъ говоритъ Исаія, страха Господня,

производитъ очищеніе ума? Что же такое—текущее и влекомое, что онъ отдаетъ за пребывающее и небесное? Имѣнія ли это какія чувственныя, или разумныя какія-нибудь и словесныя пріобрѣтенія? Скажи, если можешь! Что онъ говоритъ здѣсь не объ имѣніяхъ и не о чувственныхъ стяжаніяхъ, но о тѣхъ многихъ и различныхъ научныхъ познаніяхъ, которыя онъ собралъ, будучи еще юношей,—это онъ самъ объясняетъ, говоря, что во всю жизнь желаетъ быть отрокомъ и ученикомъ, пока сладкими словами не смоетъ горькія. Сладкія слова, это—тѣ, которыя пророки и апостолы возгласили Духомъ Святымъ и оставили въ своихъ книгахъ; горькія же—тѣ, которыя еллины оставили въ своихъ сочиненіяхъ, какъ досточтимое и великое, но въ которыхъ скрывается большое нечестіе и мерзость. Внѣшнія науки хороши и нужны для человѣческой жизни, но бѣльшая часть изъ нихъ вредны и скрываютъ въ себѣ пагубу, которыя если бы мы захотѣли перечислить подробно, то были бы вынуждены написать цѣлую книгу: такъ много въ нихъ лжи и нечистоты! И хорошо святой Григорій назвалъ ихъ „слаными“, то есть горькими для разумнаго вкуса, какъ отвлекающія далеко отъ истинной сладости тѣхъ, которые неосторожно упражняются въ нихъ. Удостоверяетъ эти мои слова толкователь его, Никита Сербскій ¹⁾, говоря такъ: „пока, говорить, смою еллинскія ученія слезами и духовными словами и догматами“. Поэтому онъ предпочелъ жизнь Моисея и Іліи и Іоанна, которая дѣланіемъ заповѣдей Господнихъ и зрѣніемъ сокровенныхъ въ священныхъ Божіихъ книгахъ таинъ соединяетъ съ Богомъ и рачителей сего зрѣнія содѣлываетъ друзьями Божіими, —а не созерцаніемъ дивныхъ путей солнца и луны, и свѣтлости звѣздъ, небесной красоты, движенія и разстоянія планетъ и зодіака, какъ ты утверждаешь, наслаждаясь повѣствованіями о видимыхъ тваряхъ и безмѣрно удивляясь ихъ добротѣ и

¹⁾ Разумѣются толкованія словъ Григорія Богослова, изложенныя Никитомъ митрополитомъ Ираклійскимъ. *Примѣч. акад. изд.*

правильному движенію. Этимъ ты подаешь поводъ думать, что не Феодоръ составилъ посланіе, но какой-нибудь другой послѣдователь внѣшней отверженной мудрости, который, прикрывшись именемъ Феодора, сочинилъ и распространилъ такое глумленіе и такую мерзость противъ истины. Почтивъ ложную лжеименную мудрость похвалами, онъ не утерпѣлъ, чтобы не назвать ее художествомъ художествъ, мудрствуя и дерзая писать вопреки блаженныхъ Іоанна Златоуста и Августина, изъ коихъ первый называетъ звѣздозрительное знаніе неправдою и смущеніемъ, говоря, что оно напрасно и неразумно изучается всѣми; блаженный же Августинъ говоритъ, что оно пріобрѣтается при пособіи сатаны и посредствомъ тайнаго общенія съ діаволомъ прорицаетъ о будущемъ, гадая о событіяхъ. Тотъ же, кто-бы онъ ни былъ, прекословящій блаженнымъ симъ мужамъ, не только не утерпѣлъ, чтобы не назвать эту науку художествомъ художествъ, но придумалъ и нѣчто еще болѣе нечестивое и пагубное для своей души. Тѣ похвалы, которыми премудрый Соломонъ таинственно превозноситъ истину, божественную и всемірную премудрость,—онъ святотатственно отнесъ къ ложной наукѣ о звѣздахъ. Какое же общеніе свѣта со тьмою? Та премудрость, которую Соломонъ взыскалъ *невѣсту привести себѣ, таибница есть Божія хитрости, и обрѣтательница дѣлъ Его. Труды ея есть суть добродѣтели: цѣломудрію бо и разуму учитъ, правдѣ и мужеству, ихже потребнѣе ничтоже есть въ житіи* (Прем. Солом. 8, 2. 4. 7). О звѣздочетской же обманчивой мудрости, какова она, мы научились отъ блаженныхъ мужей Василія, Іоанна и Августина, которые утверждаютъ, что она лжива, служитъ смущеніемъ для всѣхъ и имѣетъ помощникомъ діавола. Какому цѣломудрію, какой чистотѣ или правдѣ и мужеству можетъ научить звѣздочетская наука, которая ниспровергаетъ всѣ божественные законы, противопоставляя божественному законоположенію силу и законъ звѣздъ,—и то, что зависитъ отъ произволенія и самовластия—добродѣтели и пороки—приписываетъ переменѣнамъ звѣзднаго теченія. Отсюда что иное выходитъ,

какъ не то, что преблагій Богъ есть виновникъ и творецъ зла? Вѣдь звѣзды суть его творенія. Если это такъ, то какимъ образомъ вышесказанныя добродѣтели могутъ состояться теченіемъ звѣздъ, когда все люди находятся въ зависимости отъ силы звѣздъ, и все доброе и злое бываетъ принудительно, а не по произволению? И если бы я зналъ, что ты не обременишься множествомъ высказываемаго мною, то все сказалъ бы тебѣ подробно относительно восхваленія боговдохновенной премудрости, похваляемой Соломономъ,—объяснилъ бы, что она не имѣетъ ничего общаго со лжеименною мудростію, которую вы напрасно хвалите, которую не только поборники Христовой Церкви, на которыхъ вы нападаете, правильно осуждаютъ, но и самый первѣйшій внѣшній философъ Платонъ далеко отгоняетъ (ее) отъ общаго законоположенія философскаго гражданства, какъ и сами хорошо знаете, хотя добровольно гнушаетесь истиною.

Вы говорите, что никто изъ царствовавшихъ въ древности и изъ прославившихся военными доблестями ничего достохвальнаго не совершилъ безъ звѣздозрительнаго предувѣдѣнія и отвѣта. На этомъ основаніи вы опредѣляете, что наука эта необходима, такъ какъ она сохраняетъ и укрѣпляетъ въ человѣческомъ обществѣ то, что для него всего честнѣе, есть то царство. Но въ этомъ оказывается лжецомъ тотъ, кто тебѣ это подсказалъ, кто-бы онъ ни былъ. Я даже миную лакедемонянъ и персовъ и дѣянія Александра, какъ не подтверждающія его доказательствъ, а предложу дѣянія пользующагося у нихъ почетомъ Сципіона Африканскаго, какъ наиболѣе ему извѣстнаго, о которомъ пишется въ „Дѣяніяхъ Сципіона“. Когда Анивакъ карфагенянинъ, котораго они по-римски называютъ Аннибаломъ, покорилъ Италію, одержалъ надъ римлянами знаменитую побѣду при Каннахъ, и дѣла римлянъ пришли въ великое стѣсненіе, то гдѣ написано о немъ (Сципіонѣ), что онъ, воодушевившись астрологическимъ предсказаніемъ, пришелъ въ Африку съ небольшимъ войскомъ, оставивъ Аннибала гдѣ-то близъ Рима, и тамъ,

ратуя храбро противъ ратниковъ, не остановился, пока не разорилъ отечество Аннибала—Карфагенъ, а жителей взялъ въ плѣнъ. Не все ли это совершилъ онъ мужественнымъ разумомъ души, воспользовавшись удобнымъ для сего временемъ—нахожденіемъ Аннибала въ Италиі? Что же Юлій Цезарь, по астрологическимъ ли предсказаніямъ и по наблюденію временъ проявилъ величайшую оную храбрость и смѣлость противъ галловъ, или по своей душевной доблести, по военачальническому искусству и по благородству нрава? Къ тому же и царствовавшіе въ Римѣ, которые, какъ вы утверждаете, всѣ одинаково держались астрологіи, не всѣ обладали храбростію, ратнымъ искусствомъ и мужествомъ нрава; но предсказатели эти были впущены въ Римъ наиболѣе слабохарактерными, которые и сподобляли ихъ чести. Наиболѣе же доблестные и благороднѣйшіе душою и умомъ прогоняли таковыхъ не только изъ Рима, но и вообще изъ Италиі, какъ чародѣевъ, которые, подъ предлогомъ предсказыванія царямъ будущаго, опустошали царскія сокровища, которыхъ Клавдій Кесарь далеко прогналъ изъ Рима и вообще изъ Италиі, какъ обманщиковъ и развратителей, а не философовъ. Философія есть вещь очень священная и, безъ малаго, воистину божественная, ибо прилежно поучаетъ о Богѣ, о правдѣ Его и о всеобъемлющемъ непостижимомъ Его промыслѣ, хотя и не все постигаетъ, какъ непричастная божественнаго вдохновенія, которое было присуще божественнымъ пророкамъ, но цѣломудріе и мудрость и кротость она восхваляетъ, и всякое другое благоуукрашеніе нравовъ законополагаетъ, и устанавливаетъ наилучшее гражданство и, вообще говоря, всякую добродѣтель и все доброе вводитъ во всю вселенную. По этой причинѣ нѣкто изъ древнихъ сказалъ: „болѣе благодѣтельствуетъ мнѣ въ этой жизни человѣкъ-философъ, нежели добрый царь“. Съ такими намъ слѣдуетъ всегда жить вмѣстѣ, какъ съ такими, которые вводятъ истину и благочестіе, и отъ нихъ заимствовать лучшее и то, что споспѣшествуетъ намъ ко благочестію. Но объ этомъ достаточно.

Итакъ, слѣдовало бы тебѣ изъ того примѣра, который я привелъ тебѣ въ первомъ моемъ посланіи, уразумѣть истину; ибо не принесла пользы, а напротивъ погубила астрологія Людовика, правителя Медиоланскаго, которому Амвросій совѣтовалъ не мудрствовать такъ относительно успѣховъ и утвержденія царей, какъ будто невозможно безъ астрологіи быть имъ благополучными. А какъ этотъ примѣръ не могъ тебя вразумить, то хотя отъ нашихъ русскихъ благочестивыхъ и приснопамятныхъ великихъ князей научись истинѣ. И чтобы не продлить слово, не буду говорить о другихъ, а упомяну лишь о великомъ князѣ Димитріѣ Донскомъ, который истребилъ многочисленное воинство безбожнаго Мамаю. Какимъ содѣйствіемъ звѣздныхъ гаданій погубилъ онъ безбожныхъ? Не божественною ли ревностію онъ воодушевился и, оградивъ себя щитомъ вѣры, сразился съ мучителемъ и побѣдилъ его? Кто же изъ царствовавшихъ у насъ послѣ нашего крещенія понуждался въ астрологахъ противъ безбожныхъ татаръ? Зачѣмъ ты такъ явно и неприлично ратуешь противъ истины? Зачѣмъ смѣшиваешь то, чего не должно мѣшать? Одна для благочестивыхъ царей должна быть необходимѣйшая астрологія, это—православная вѣра во Святую Живоначальную Троицу, и создаваемое на этомъ твердомъ основаніи богоугодное жительство, утверждаемое со всѣхъ сторонъ мудростію о Христѣ, нелицемѣрною правдою, мужествомъ душевнымъ и цѣломудріемъ чистаго житія,—какъ бы нѣкоторый прекраснѣйшій домъ, поддерживаемый четырьмя непоколебимыми столпами. Кто всею душою держится этой боголюбезной хитрости, тотъ никогда ни въ чемъ не ошибется, ибо имѣетъ поборающаго по себѣ *Крѣпкаго во бранехъ*. Какъ и напротивъ, презирающіе это боголюбезное жительство и ниспровергающіе все преданное благочестіе, ни въ чемъ не будутъ имѣть успѣха, хотя бы и самаго Сиса и Еноха, которые первые изобрѣли твою астрологію, имѣли съ собою. Гдѣ же написано въ „Дѣяніяхъ Александра“, которыя записаны мудрыми мужами, достойными Александровой смѣлости и его разума,

что онъ посредствомъ аристотелевой астрологiи въ теченiе тринадцати лѣтъ совершалъ свои славныя храбрыя дѣла? Или гдѣ видно, чтобы самъ Аристотель дѣйствовалъ согласно астрологiи? Зачѣмъ такъ явно лжете на доблестныхъ тѣхъ и дивныхъ мужей? ОThemistocлѣ же, этомъ извѣстнѣйшемъ вождѣ, который безчисленное Ксерксово войско на морѣ и на сушѣ погубилъ искусными военными дѣйствiями и быстротою соображенiя, гдѣ написано у Ѳукидида, чтобы онъ употребилъ противъ персовъ звѣздозрительныя гаданiя? Гдѣ это есть, скажите намъ, и если имѣете, дайте намъ письменныя доказательства, и тогда мы съ вами согласимся. А какъ вы говорите, что и тѣ, которые у насъ, грековъ, царствовали, прибѣгали къ астрологамъ во время военныхъ дѣйствiй, то, если вы предъ всѣми окажетесь обманывающими и устрашающими насъ, какъ малыхъ дѣтей, какой тогда останется для васъ отвѣтъ? Какимъ способомъ, скажите, великiй царь Константинъ уничтожилъ жестокое владычество Максентiево, — астрологическими ли совѣтами и преданiями, какъ вамъ этого хочется, или вооружившись явившимся ему на небѣ крестомъ изъ звѣздъ съ надписью: „Константинъ, симъ побѣждай“? Максентiй, который усердно преданъ былъ гаданiямъ, чародѣянiямъ и астрологическимъ обманамъ, держался внутри римскихъ стѣнъ, и его, какъ говоритъ исторiя, Константинъ очень боялся по причинѣ его чародѣянiй. Но, и будучи стѣсняемъ этимъ страхомъ, онъ не прибѣгъ къ астрологiи, какъ вы думаете, но поискалъ помощи отъ Бога, сотворшаго небо и землю; поэтому и былъ укрѣпленъ писанiемъ (звѣзднымъ), которое воодушевило его на брань.

Убѣдили-ли мы васъ этими доказательствами, или вы еще нуждаетесь въ болѣе сильныхъ лѣкарствахъ противъ вашихъ заблужденiй? Но и это слѣлаемъ для васъ, ради любви. Ибо слѣдуетъ благимъ побѣждать злое, по слову божественнаго проповѣдника. Слѣдовало бы вамъ, о друзья, говорить изъ святыхъ писанiй, а не отъ своего разума представлять объясненiя. Ибо все, что отъ свѣта проис-

ходитъ, есть свѣтъ, и держащагося его направляетъ на путь непогрѣшительный. Если же, по вашему, наши цари нуждались въ совѣтахъ астрологовъ и безъ ихъ указаній и совѣтовъ ничего не предпринимали, то какимъ образомъ тѣ же цари гражданскими законами опредѣлили не учить явно математикѣ? Ибо царскій законъ говоритъ объ этомъ такими словами: геометрія открыто пусть преподается, а математика осуждается, какъ вещь запрещенная. Слушайте, глухіе, смотрите, слѣпцы! Математика, говоритъ, осуждается, какъ вещь запрещенная. Цари осуждаютъ ее и далеко отгоняютъ отъ своего гражданства, а вы утверждаете, что она необходима для царей, и не стыдитесь, говоря такъ явно противъ истины. Если желаешь узнать, кто суть послѣдователи математики, то послушай Матѳея (Властара), толкователя священныхъ правилъ, который говоритъ тебѣ ясно такъ: „послѣдователи математики суть тѣ, которые мудрствуютъ, что небесныя тѣла имѣютъ владычество надъ всею тварію, и что отъ ихъ движенія зависятъ наши дѣла; астрологи же суть тѣ, которые при содѣйствіи бѣсовскомъ, посредствомъ звѣздъ, угадываютъ и вѣрятъ имъ, какъ богамъ“. Поняли ли вы изъ сихъ немногихъ словъ, какому беззаконію научаются тѣ, которые прилежатъ математикѣ? Услышь и остальные слова Матѳея, и исцѣлись умомъ, и перестань насъ укорять, какъ возбраняющихъ тебѣ учиться сему. Не возбраняемъ мы учиться, но совѣтуемъ не скакать черезъ пропасти и не внимать ученіямъ сверхъ установленнаго святыми правилами, то есть, не мудрствовать, что дѣла нашего произволенія совершаются планетами и чрезъ дѣйствіе зодіака, и что ими направляется наша жизнь къ добродѣтели или къ порокамъ, къ благоденствію или къ злключеніямъ. И не называйте нѣкоторые дни и часы добрыми, а другіе злыми и такими, которыхъ нужно остерегаться. Все это хулы, взводимыя на Создателя нашего, дѣла котораго всѣ *добра згло* и сподобились Его благословенія, какъ свидѣтельствуется Божественное Писаніе. Не пытайтесь узнать будущее ни по голосу, ни по полету

птицъ: все это—ухищренія сатанинскія и проклято святыми отцами, неповиновеніе ученію которыхъ есть явное отпаденіе отъ вѣчной жизни, ибо сказано: *отмечайся вась, Мене отмечается* (Лук. 10, 16). Страшно это слово, господинъ Θεодоръ, и имѣющимъ умъ Христовъ надлежитъ помнить оное съ величайшимъ тщаніемъ. Но хотя небесныя тѣла и служатъ, по словамъ блаженнаго Іоанна Дамаскина, предвѣстниками вѣтровъ и дождей, отчасти же и браней, то по этому не слѣдуетъ ихъ бояться, какъ будто они виновны сего, и оставлять нужныя дѣла, ибо они не всегда истинствуютъ, а бѣльшую частію погрѣшаютъ. Но слѣдуетъ держаться сказаннаго, что *любящимъ Бога вся поспѣшествуютъ во благое* и, возложивъ упованіе на непобѣдимую силу Христову, дѣлать съ помощію Божіею необходимыя свои дѣла. Благословенъ домъ, сказалъ Соломонъ, который не внемлетъ соблюденіямъ, то есть, который не наблюдаетъ дней и часовъ и не обращаетъ вниманія на голоса и полеты птицъ. А тѣхъ, которые руководятся такими примѣтами, святые отцы предали анаѣемъ.

Относительно же математическихъ книгъ—сколько ихъ и каковы онѣ,—объ этомъ говоритъ тотъ же Матѣей такъ: такъ называемыхъ математическихъ книгъ—четыре: ариѳметика, мусикия, геометрія и астрономія. Не книги эти правиломъ запрещено читать, а то, чтобы пользоваться ими превратно и вѣрвать, что наши обстоятельства зависятъ отъ движенія небесныхъ тѣлъ, и пытаться узнать что-либо будущее, какъ имѣющее непременно совершиться по причинѣ такого-то и такого движенія звѣздъ. Такъ говоритъ священный Матѣей; правило же онъ упоминаетъ 36-е Лаодикійскаго собора.

Такъ какъ Константинъ Великій спросилъ нѣкаго астролога, по имени Уалента, объ участи созданнаго имъ города, то вы изъ этого заключаете, что астрологическая наука необходима для царей. На это отвѣчаемъ, что во-первыхъ предсказаніе астролога оказалось ложнымъ и невѣрнымъ, ибо онъ предсказалъ пребываніе

города только въ теченіе 606 лѣтъ; городъ же существуетъ, если считать только время владычества въ немъ благочестивыхъ царей,—1108 лѣтъ; если же прибавить къ этому и время послѣ занятія его измаильтянами, то окажется 1214 лѣтъ. Этимъ обличается лживость этой хитрости. И если такъ было въ тѣ времена, когда наиболѣе процвѣтали науки и ученія внѣшней еллинской премудрости, которыя достигли у нихъ самой высокой степени, то въ нынѣшнія времена, когда видъ этого ученія, равно какъ и прочія еллинскія науки, совсѣмъ погасли и дошли, такъ сказать, до послѣдняго издыханія, будучи ослаблены силою воплотившагося Бога Слова,—она тѣмъ болѣе окажется ложною. И объ этомъ, равно какъ и о многомъ другомъ, было также предсказано пророками: *погублю, говоритъ, премудрость премудрыхъ, и разумъ разумныхъ сокрою* (Исаи 29, 14). Павелъ же яснѣе взываетъ, говоря: *гдѣ премудръ; гдѣ книжникъ; гдѣ совопросникъ вѣка сего; не обули Богъ премудрость міра сего; (I. Кор. 1, 20)?* Если же знаніе это изобличено, какъ ложное, и Богомъ показано, какъ безуміе, какъ говоритъ Апостоль, то значить, что оно уже стало ненужнымъ для благочестивыхъ царей, чтобы, посредствомъ сего узнавать будущее, ибо оно оказалось ложнымъ и безуміемъ у Бога. Во-вторыхъ, утверждаемъ, что для внѣшнихъ благочестивыхъ царей нѣтъ никакой настоящей необходимости послѣдовать обычаямъ древнихъ римскихъ царей. Ибо многіе изъ еллинскихъ обычаевъ вмѣстѣ съ царями получили право гражданства у благочестивыхъ, такъ какъ цари изначала не могли сразу все оставить. И это ясно доказывается тѣмъ, что Великій Θεодосій долго упрашивалъ членовъ сигклита ¹⁾, чтобы они приняли вѣру во Христа и оставили бы поклоненіе еллинскимъ богамъ, но не возмогъ убѣдить ихъ. Затѣмъ онъ вторично просилъ ихъ, чтобы они, такъ какъ не хотятъ принять вѣры во Христа, то хотя согласилась бы отмѣнить тѣ расходы, которые установлены по еллинскому обычаю на празднества и жертвоприношенія, ибо этимъ

¹⁾ Сенаторовъ. *Примѣч. перевод.*

расходомъ, говорилъ онъ, отягощается царская казна, тогда какъ для содержанія войска требуются большія средства. Но и въ этомъ члены сигклита его не послушались. Видите ли, какъ пагубный обычай тогда еще держался между приближенными благочестивыхъ царей. Поэтому нѣтъ ничего удивительнаго, если, въ силу древняго обычая, по какой-нибудь надобности при нихъ имѣлись и астрологи. Но это не продолжалось и при слѣдующихъ царяхъ, когда самое царство достигло въ совершенство возраста и разума о Христѣ, когда всѣ древніе обманы были отвергнуты и установленъ благочестивыми царями законъ, по которому воспрещено было преподавать народу часть математики, называемую астрологіей, въ которой излагается ученіе о гаданіяхъ при рожденіи, какъ воспрещенную святыми отцами. Слѣдовательно, и это ваше доказательство, какъ и все прочее, оказывается пустымъ.

Видите ли, что благочестивое ученіе Церкви отовсюду ограждено пророками, апостолами, учителями, исторіей Церкви, писанною какъ внѣшними, такъ и нашими (историками), священными правилами и царскими законами. Почему же, презирая собраніе столькихъ и такихъ великихъ священныхъ мужей внимаемъ одному, двумъ или тремъ чародѣямъ, какъ бы апостоламъ и, послѣдуя ихъ ученію, произносимъ хулы на Бога, выставляя Его творцомъ зла. Ибо, по вашимъ словамъ, мы вліяніемъ звѣздъ насильно влечемъ въ противоестественные пороки, такъ какъ знаки зодіака и планеты при рожденіи нашемъ опредѣляютъ впередъ наши дѣла. Слушайте вы, которые говорите, что можно посредствомъ звѣздъ узнать будущее, и ужаснитесь! Ангелы безплотные, будучи разумнаго естества, осіяваемые обильно и всегда наслаждающіеся божественными просвѣщеніями, и тѣ ничего болѣе не знаютъ о будущемъ, какъ только то, что откроетъ имъ Духъ Святой. Какъ же звѣзды, будучи бездушны по естеству, неразумны и глухи, могутъ имѣть какую-нибудь силу предувѣдѣнія, опредѣлять жребій для нашей жизни и насильно влечь насъ къ добродѣтели или порокамъ? Воис-

тину глухи и вполнѣ неразумны суть—какъ проповѣдующіе, такъ и принимающіе это ученіе! Горе великому нашему ослѣпленію! Но зачѣмъ же ты здѣсь ссылаешься на Гедсона и Давида? А что имъ было заповѣдано, того ты не объяснилъ. Или о нихъ скажешь, что они посредствомъ звѣздныхъ гаданій, полета и пѣнія птицъ и другихъ подобныхъ языческихъ нечестій получили знаменитыя тѣ и чудныя побѣды на иноплеменниковъ? Къ чему же привели и приточное изреченіе, что когда оскудѣетъ пророчество, тогда разсѣются люди? Или вы думаете, что здѣсь разумѣется звѣздное гаданіе? И если вы такъ думаете, то воистину исполнилось надъ вами сказанное: *не познаша ниже уразумѣша, во тмѣ ходятъ* (Пс. 81, 5), *глаголющися быти мудри, обзюродѣша* (Рим. 1, 22). Ибо и для слѣплого, какъ говоритъ притча, доказательства очевидны. А какъ ты помянулъ о Гедсонѣ и Давидѣ, то покажи, гдѣ въ Писаніи пишется о нихъ, чтобы они когда-либо и сколько-нибудь внимали гаданіямъ звѣздъ или птичьимъ полетамъ и голосамъ. Не чрезъ ангела ли Гедсонъ получилъ извѣщеніе и, имъ будучи воодушевленъ, истребилъ многочисленное оное полчище иноплеменниковъ, имѣя при себѣ всего только триста воиновъ? Или явившагося ему ангела ты считаешь за какого-то астролога? Также Давидъ, не чрезъ вопрошеніе ли всегда современныхъ первосвященниковъ, которымъ приказывалъ братъ ефудъ, то-есть, облекаться въ священническую одежду, и вопрошать Бога, повелить ли ему ударить на иноплеменника, и тогда вооружался на нихъ и всегда побѣждалъ, а не къ астрологамъ обращался или къ чревовѣщателямъ, то-есть къ бѣсамъ, носимымъ во чревѣ и дающимъ отвѣты, какъ поступилъ окаянный Саулъ, который чрезъ это погубилъ и жизнь свою и царство. Но Гедсонъ и Давидъ всегда прибѣгали къ Богу и къ Его угодникамъ, а потому и говоритъ (Давидъ) въ псалмѣ: *о Бозъ сотворимъ силу: и Той уничтожитъ стужающія намъ* (Пс. 59, 14). Слушайте со вниманіемъ: о Бозѣ, говоритъ, должно творить силу, а не по звѣздамъ, или по поле-

тамъ и голосамъ птицъ, какъ вы превратно понимаете. Въ чемъ же заключалась о Бозѣ сила Давида,—послушай, какъ онъ краткими словами излагаетъ тебѣ это въ седьмомъ псалмѣ, въ которомъ, прося отъ Бога помощи, чтобы избавиться ему отъ всѣхъ гонящихъ его, молить Господа помянуть его незлобіе, говоря: *Господи, аще сотворишъ сіе, аще есть неправда въ руку мою: аще воздахъ воздающимъ ми зла* (Пс. 7, 4—6) и прочее, что тамъ содержится. Кто имѣетъ руки свои чистыми отъ всякаго убійства и обиды, отъ лихоиманія и похищенія чужаго, что и означается словами—*аще есть неправда въ руку мою*, а сердце соблюдаетъ чистымъ отъ ярости, зависти и злопамятства, тотъ и сохраняется Богомъ свыше: онъ не отпадаетъ отъ врагъ своихъ *тощъ*, душа его не бываетъ гонима врагами, *жизнь его* не попирается въ землю и слава его не будетъ обращена въ прахъ (тамъ же). Таковому все бываетъ благопоспѣшно, и онъ не нуждается ни въ гаданіи звѣздъ, ни въ наблюденіи за пѣніемъ и полетомъ птицъ, въ чемъ понуждался окаянный Саулъ, который и самъ погибъ и весь родъ его. Не такъ поступилъ праведный Езекиа, но со слезами и сокрушеніемъ сердечнымъ прибѣгъ къ Могущему спасти его отъ скорби, когда увидѣлъ вокругъ стѣнъ города многочисленное войско супостата. Таковымъ и намъ слѣдуетъ подражать, а не лакедемонянамъ и римскимъ царямъ, Александру и персамъ,—людямъ, жившимъ въ нечестіи. Также слѣдуетъ намъ стараться быть мудрыми въ божественномъ писаніи, по преданію святыхъ апостоловъ и вселенскихъ учителей, а не ради стыда предъ иноземцами, какъ ты говоришь, искать обученія вреднымъ наукамъ.

Такъ какъ слова мои во всемъ имѣютъ подтвержденіе, то я предложу вамъ еще одно достовѣрнѣйшее доказательство изъ путешествій и проповѣди божественнаго апостола Петра, описанныхъ послѣдователемъ его, а затѣмъ и преемникомъ его престола въ Римѣ, священномученикомъ Климентомъ ¹⁾. Доказательство это слѣдующее:

¹⁾ Папа Римскій. См. подъ 25 Ноября житіе его. *Примѣч. перевод.*

Фавстъ, отецъ Климента, какъ еллинъ и опытный въ астрологіи, убѣждалъ Петра и доказывалъ ему, что нѣтъ Божественнаго Промысла, но что все въ жизни зависитъ отъ рожденія (подъ извѣстною планетою) и отъ судьбы, которую римляне называютъ „форуною“. Когда Фавстъ множествомъ доказательствъ подтверждалъ свое мудрованіе, Петръ сказалъ ему: „Если все зависитъ отъ рожденія, и ты удостовѣрился, что это дѣйствительно такъ, то ты совѣтуешь мнѣ несогласно со своими убѣжденіями. Ибо, если вопреки закона рожденія нѣтъ возможности принять какое-либо мудрованіе, то зачѣмъ ты напрасно трудишься, совѣтуя мнѣ то, чему быть невозможно? Если законъ, начертанный при рожденіи, долженъ исполниться, то не трудись напрасно, увѣщая меня не почитать Владыку звѣздъ, Который если чему не хочетъ быть, тому быть невозможно, такъ какъ всегда подлежащее владѣющему по необходимости должно ему покоряться. Я же и мой родъ отъ праотцевъ своихъ приняли заповѣдь почитать Бога и не вѣрить рожденію, то есть астрологическому гаданію. Поэтому, я не принялъ твоего совѣта, тѣмъ болѣе, что въ астрологіи я неопытенъ. А какъ я понимаю, скажу тебѣ: я утверждаю, что все управляется Божественнымъ Промысломъ, и каждый по своимъ дѣламъ получить или награду, или наказаніе. Доказательствомъ же того, что рожденіе ничего не значить, служитъ слѣдующее: если кто изъ предстоящихъ лишенъ глаза, или имѣетъ руку поврежденную, или хромаетъ ногою, или имѣетъ какой-нибудь другой тѣлесный недостатокъ, котораго врачи исцѣлить не могутъ, я же помолюсь Богу и подамъ ему исцѣленіе. Если это такъ, то не грѣшатъ ли противъ Создателя всѣхъ Бога хулящіе Его?“ Фавстъ на это сказалъ: „Развѣ это хула, чтобы утверждать, что всѣ подлежатъ закону рожденія?“ Петръ отвѣтилъ: „Дѣйствительно, такъ. Ибо, если всѣ человѣческіе грѣхи и нечестія и нечистоты происходятъ отъ вліянія звѣздъ, какъ ты утверждаешь, а то, чтобы звѣзды такъ дѣйствовали, устроено такъ Богомъ, такъ что онѣ бываютъ совершителями всѣхъ

золъ, то, очевидно, что все совершаемое относится къ Нему, какъ сообщившему звѣздамъ силу подчинять всѣхъ закону рожденія.“ На это Фавстъ сказалъ: „Дѣйствительно, такъ.“

Что можетъ быть яснѣе и убѣдительнѣе этого доказательства, о премудрѣйшей Θεодоръ? Верховный Апостоль сказалъ, что утверждающіе, будто всѣ наши обстоятельства зависятъ отъ рожденія, этимъ возводятъ хулу на Бога. (Зависимость отъ извѣстной звѣзды) у насъ, грековъ, принято называть „рожденіемъ;“ (древніе) еллины называютъ это „имарменію“, латиняне же— „фатумомъ“ и „фортуню. Рожденіемъ же это называется потому, что, по пустословіямъ астрологическимъ, звѣзды опредѣляютъ жребій человѣческой жизни. Отступимъ же отъ такого нечестія, если желаемъ оказаться хвалящими, а не хулящими благаго Владыку, и не дозволимъ себѣ быть обманутыми льстивыми словами и пустыми мечтами. Этимъ совѣтомъ я не запрещаю тебѣ обучаться словеснымъ наукамъ, которыя украшаютъ человѣка Божія, какъ ты во всемъ своемъ посланіи клеветалъ на меня несправедливо. Гдѣ найдется, чтобы я что-либо подобное заповѣдывалъ тебѣ, господинѣ Θεодоръ, или когда-нибудь отклонялъ бы тебя отъ изученія медицины, или отъ другого какого-либо философскаго знанія? Но даже и отъ созерцанія небесныхъ свѣтилъ и отъ познанія ихъ движенія и взаимодѣйствія, отъ чего происходятъ перемѣны четырехъ временъ года и составляются для насъ мѣсяцы, времена и годы,—и отъ этого я тебя не отвожу, ибо это нужно для опредѣленія значенія извѣстнаго времени. Не отъ этого я тебя отклоняю,—никакъ не отъ этого!—но отъ излишнихъ и запрещенныхъ священными правилами ученій, какъ отвлекающихъ мысли вѣрныхъ отъ вѣры и отъ упованія на Бога, а приписывающихъ все звѣздамъ и заставляющихъ оттуда ждать помощи и укрѣпленія. Слушай, что говоритъ Священное Писаніе: *Коль благъ Богъ Израилевъ правымъ сердцемъ* (Пс. 72, 1). Позаботься же пріобрѣсти правость сердца, и тогда будешь имѣть Бога споспѣшникомъ своимъ во всемъ и исправляющимъ дѣла рукъ твоихъ. Ибо *любящимъ Бога,*

сказано, *вся подспѣшествуютъ во благое* (Рим. 8, 28). Правость же сердца тогда пріобрѣтешь, когда скажешь и ты со Псалмопѣвцемъ: *яко возвеличашася дѣла Твоя, Господи: вся премудростію сотворилъ еси* (Пс. 103, 24). Нѣтъ въ нихъ ничего строптиваго или развращеннаго, ибо вся премудростію сотворилъ еси. Созданное же въ премудрости, все очень хорошо и исполнено Твоей благи, съ премудростію же соединена правда, а съ ними неразлучная сожигательница есть благи. Создавъ же человѣка непостижимою Своею премудростію по образу Своему и по подобію, то есть самовластнымъ и владыкою, начальствующимъ надъ всѣмъ, что на землѣ, Ты украсилъ его правдою и благию и, по человѣколюбію Своему, предложилъ ему спасительныя заповѣди, при соблюденіи которыхъ обѣщаль ему жизнь вѣчную и царство небесное. Но какъ же Ты будешь признанъ мудрымъ, или благимъ, или праведнымъ, если созданнаго по Твоему образу, Ты подчинилъ вліянію звѣздъ, и ихъ насилію, какъ того хотятъ издѣвательства лживыхъ звѣздочетцевъ? Какимъ образомъ, будучи праведнымъ Мздовоздаятелемъ, Ты тѣхъ, которые по своему произволенію избираютъ благое или злое, или пріемлешь или отсылаешь, и добраго сподобляешь жизни вѣчной, злаго же лишаешь и этой,—когда и тѣ и другіе, противъ желанія, насиліемъ звѣздъ влекутся или направо, или налѣво? Зачѣмъ покорилъ Ты насильственному вліянію звѣздъ того, котораго создалъ для полученія царства небеснаго? Или потому что мало для него этого земнаго тѣла къ воспрепятствованію проводить добродѣтельную жизнь, которой онъ часто лишается, будучи насильно побѣждаемъ плотскими похотями? И по этому Ты связалъ его еще сильнѣйшими насиліями, какъ будто позавидовалъ ему въ полученіи вѣчныхъ благъ. И если мы это такъ признаемъ, то гдѣ Твоя, Владыко, премудрость и правда? Но непусти мнѣ такъ мудрствовать, или принять что-либо подобное въ умъ о Твоемъ неизреченномъ человѣколюбіи и о Твоей благи, Владыко! Никогда не допустимъ того, чтобы Ты былъ творцемъ злыхъ дней и

часовъ, ибо Ты одинъ благъ и всякаго блага виновникъ. Мы же злы и неблагодарны къ Тебѣ, человѣколюбивому Богу и Владыкѣ, и по причинѣ неразумія, безчисленными окружаемъ себя злополучіями. Какъ благополучія, такъ и злополучія мы сами бываемъ для себя причиною. Если увидишь, что въ умѣ у тебя обращаются такія разумѣнія, то воистину будешь праведенъ сердцемъ и благимъ окажется для тебя Богъ Израилевъ. Если же неправедно разбираешь дни и часы, и одни считаешь злыми, а другіе— добрыми, и подчиняешь вліянію звѣздъ достоинство самовластія, дарованное тебѣ Богомъ, то знай навѣрно, что *возмется* отъ тебя, говоря словами Евангелія, и то, что думаешь имѣть (Лук. 8, 18). Мы изъ опыта дознали, что только тотъ сохраняетъ чистую вѣру въ Бога, кто никакого такого ученія нисколько не принимаетъ. Многіе же несчастные окончательно потонули, низринувшись совершенно въ это безбожіе. Ахъ, сколько найдешь ты въ итальянскихъ училищахъ и во Франціи недугующихъ этимъ недугомъ, которые по страху, чтобы не подвергнуться назначеннымъ папою наказаніямъ, и противъ воли принуждены бываютъ скрывать въ себѣ это беззаконіе.

Мы же, будучи расположены къ тебѣ любовію духовною, написали это, собравъ доказательства изъ боговдохновенныхъ писаній, и какъ въ первомъ своемъ посланіи, такъ и теперь свидѣтельствуемъ объ этомъ, а не для того написали сіе, чтобы показать изобиліе какой-нибудь своей премудрости, или чтобы такими посланіями отвлечь тебя отъ изученія словесныхъ наукъ. Далекое отстоимъ мы отъ такого безумія. Но, познавъ изъ многолѣтнаго опыта погрѣшительность науки о движеніи звѣздъ, мы сочли несправедливымъ молчать о семъ, но предлагаемъ желающимъ принять сказанное, о заключающемся въ немъ злѣ. Вы же, не знаю, что съ вами случилось, проявили нерасположеніе къ нашимъ посланіямъ, и насъ не полѣнились неправильно оклеветать, какъ будто мы стараемся отвести васъ отъ изученія полезныхъ наукъ, и съ великимъ буйствомъ и безуміемъ обвиняете насъ во всемъ вашемъ

послании, въ которомъ повелѣваете намъ прилежнѣе уразумѣть приводимыя вами изреченія святыхъ. Но если бы вы говорили что-нибудь полезное и угодное святымъ, то мы, дѣйствительно, были бы весьма вамъ благодарны и не отказались бы учиться у васъ. Теперь же, хорошо сказанное святыми вы неправильно понимаете и извращаете согласно своему мудрованію, надѣясь такимъ образомъ оправдать себя въ своемъ заблужденіи. Когда же вы увидите позоръ такого своего злоупотребленія, тогда восплачете, но, можетъ быть, уже безуспѣшно. Я же чистъ отъ вашей крови, ибо сдѣлалъ то, что отъ меня зависѣло, и послѣ этого пусть никто меня не беспокоитъ. Здравствуй о Господѣ и познавай истину!

XVІІ.

О томъ, что Промыслomъ Божиимъ, а не звѣздами и кругомъ счастья устраивается человѣческая судьба.

Прочитавъ много разныхъ книгъ, и христіанскихъ, и составленныхъ внѣшними мудрецами и почерпнувъ оттуда достаточную душевную пользу, я, главное, научился тому, что всякой добродѣтели, какія проходимъ мы, люди, всякой власти и всякаго начальства, коихъ желаемъ, податель и совершитель есть Создатель всего и Владыка. Это я позналъ и уразумѣлъ. *Всякое бо, сказано даяніе благо, и всякъ даръ совершенъ свыше есть, сходяй отъ Отца свѣтовъ* (Іак. 1, 17). Иное есть даяніе благо, и иное — даръ совершенъ. *Даяніе благо*, это — душевныя добродѣтели, какъ-то: разумъ, мужество, правда, цѣломудріе, кротость и смиренномудріе; также и подаваемая намъ отъ Вышней Божественной Благости житейскія блага, потребныя намъ для того, чтобы жить и чтобы жить хорошо. *Даръ же совершенъ*, который свыше обильно подается достойнымъ, это — различная благодать Святаго Духа, которая совершенствуетъ, утверждаетъ и сохраняетъ до конца отъ расхищенія вышепомянутыя естественныя блага душевныя. Цар-

ство же и священство, украшаемыя и ограждаемыя исповѣданіемъ благочестивой православной вѣры, суть два величайшія, лучшія и совершеннѣйшія блага, подаваемыя благочестивымъ свыше божественнымъ челоуѣколюбіемъ и благодію, — дабы однимъ освящались и просвѣщались люди вѣрующіе, чтобы богоугодно спасались и прилежнымъ исполненіемъ заповѣдей Божіихъ сохранялись бы въ вѣрѣ и любви къ Вышнему; другимъ же ограждались бы и жили сохранно и благонадежно, не опасаясь нашествія иноплеменниковъ, имѣя благовѣрно царствующихъ надъ ними, которые и ополчаются всегда противъ супостатовъ, устраивая подчиненнымъ жизнь тихую и безмятежную. Если же это такъ, дѣйствительно, и такъ исповѣдуется всѣми православными и боговдохновенными отцами и учителями, то пусть перестанутъ невѣжественные, и пусть не произносятъ противъ насъ хулы тѣ, которые мудрствуютъ заодно съ нѣмцами, держа преданія халдейскія и египетскія, говоря и проповѣдуя, что счастье, посредствомъ круга движенія звѣздъ, однихъ возноситъ на различныя степени власти и начальства, а другихъ низлагаетъ оттуда и передаетъ окончательнымъ бѣдствіямъ и безчестію. Пусть научатся они говорить съ боговдохновеннымъ пророкомъ и царемъ Давидомъ: *рѣхъ беззаконную щимъ, не беззаконуйте; и согрѣшающимъ, не возносите рога. Яко Богъ судія есть: сего смиряетъ, и сего возноситъ* (Пс. 74, 5. 8). Вотъ справедливое и неслестное мудрованіе и ученіе: Самъ праведный Судія и Промыслитель о всѣхъ вообще тваряхъ Своихъ, одного возноситъ, а другого смиряетъ неизглаголанными судьбами, вѣдомыми Ему единому, а не баснословимое счастье и кругъ зодіака и появленіе звѣздъ и планетъ. Также и въ другомъ мѣстѣ яснѣе еще богословствуетъ тотъ же боговдохновенный царь, говоря: *Кто яко Господь Богъ нашъ; на высокихъ живый, и на смиренныя призирая на небеси и на земли: воздвизая отъ земли нища, и отъ гноища возвышая убога. Для чего? Посадити его, говоритъ, съ князи, съ князи людей Своихъ* (Пс. 112, 5—8). Послушаемъ же внимательно и блаженную пророчицу Анну,

и сохранимъ твердо въ умѣ своемъ ея непогрѣшительное и боговдохновенное мудрованіе. Она ясно и твердо говоритъ, заграждая незатворяющіяся уста послѣдующихъ латинству германцевъ, усиливающихся вкоренить свое заблужденіе въ мысли православныхъ. Послушаемъ же внимательно, что говоритъ эта блаженная пророчица, просвѣщенная Духомъ Святымъ, а не какъ халдеи, которые были омрачены и обмануты духомъ бѣсовскимъ. *Не хвалитесь, говоритъ, и не глаголите высокая въ гордыни, и слѣдующее за симъ. Затѣмъ приводитъ, говоря: Господь мертвитъ, и живитъ, низводитъ во адъ, и возводитъ: Господь убожитъ и богатитъ, смиряетъ и выситъ, возставляетъ отъ земли убога, и отъ гноища воздвизаетъ нища.* Для чего? *Посадити его, говоритъ, съ могущими людей, и престолъ славы дая въ наследіе имъ* (1 Цар. 2, 3. 6—8). Есть ли въ этихъ достопоклоняемыхъ словахъ что-либо о счастіи или о колесѣ, которое возводитъ и низводитъ будто-бы нѣкоторыхъ по предназначенію звѣздъ и планетъ? Что скажутъ на это тѣ, которые утверждаютъ, что движеніе звѣздъ бываетъ причиною для однихъ—богатства или славы и начальническаго достоинства, а для другихъ—убожества, безславія и крайняго безчестія? Слѣдовательно, не отъ звѣздъ и зодіака и планетъ, но отъ Самаго Создателя, *Отца свѣтовъ, исходитъ всякое даяніе благо, и всякъ даръ совершенъ на достойныхъ* такого дара и такой благодати. И доказательствъ сему найдемъ не мало, если достовѣрно и съ любовію къ истинѣ поищемъ сего въ Ветхомъ и Новомъ Завѣтѣ. Въ Ветхомъ найдемъ сказаніе о совершившемся божественнымъ промысломъ и благодатию надъ Сауломъ и Давидомъ, первыми царями израильскими. Увидимъ, что Саулъ, отправившійся отыскивать пропавшихъ ослятъ, былъ приведенъ къ пророку Самуилу не счастіемъ и колесомъ, какъ ложно утверждаютъ звѣздочетцы, но Самимъ Создателемъ всего, Который предвозвѣстилъ о немъ пророку и повелѣлъ помазать его въ царя надъ израильтянами, и когда онъ послѣ помазанія скрылся, то Господь сказалъ о немъ Самуилу, гдѣ онъ скрывается. Потомъ, когда

Господь вознегодовалъ на него за его безумное преслушаніе, когда онъ преслушался дважды и трижды, то повелѣлъ Самуилу идти въ Виелеемъ къ Іессею и помазать на царство сына Іессеева. Когда же пророкъ хотѣлъ помазать Еліава, перваго сына Іессеева, который отличался среди прочихъ братьѣй и красотой, и возрастомъ тѣлеснымъ, то Господь возбранилъ ему, сказавъ пророку о каждомъ изъ братьѣй, коихъ было семь, что ни одного изъ нихъ Господь не избралъ на царство. Тогда былъ призванъ *отъ стада овчихъ* младшій ихъ братъ Давидъ, который, когда предсталъ, то пророкъ тотчасъ помазалъ его, такъ какъ Господь сказалъ ему о немъ: „Это тотъ самый, котораго Я избралъ; встань и помажь его“.

Поняли ли мы изъ этого, что совѣтомъ и мановеніемъ божественнымъ, а не по баснямъ о колесѣ и счастьѣ, поставляются нѣкоторые на высокіе престолы, и также опять низлагаются съ нихъ? Что касается до Саула и Давида, было такъ. Посмотримъ же еще на различныя устроенія Промысла Божія относительно царей самарійскихъ. Когда Соломонъ прогнѣвалъ Создателя всѣхъ и Господа, воздавъ поклоненіе съ жертвоприношеніями Астартѣ, богинѣ сидонской, и Хамосу, богу моавитскому, и прочимъ богамъ женъ своихъ, тогда человекъ Божій, пророкъ Ахія, получивъ повелѣніе отъ Бога, вручаетъ десять колѣнъ израильскихъ Іеровоаму, рабу Соломонову, назначивъ его надъ ними царемъ, что и исполнилось по Божію повелѣнію, а не по колесу счастья. Потомъ, когда Іеровоамъ впалъ въ беззаконія и согрѣшилъ предъ Богомъ, то Ваасъ, сынъ Ахинъ, принялъ царство самарійское, убивъ царя Навата, сына Іеровоамова, и истребивъ весь домъ его, навлекшій на себя гнѣвъ Божій. Но чтобы мнѣ не обременить слушателей повѣствованіемъ о случившемся съ каждымъ изъ нихъ по устроенію Божію,—ибо много удивительнаго совершилось тамъ Промысломъ Божіимъ, которымъ нѣкоторые были возведены на царскую высоту изъ низкаго состоянія, и потомъ опять были погублены со всѣмъ родомъ своимъ, когда дурно и без-

можно распоряжались царствомъ,—перейду къ Новому За-
вѣту и постараюсь рассказать, что́ произошло въ немъ по
неизслѣдованному промыслу Божію. Случившееся здѣсь
не маловажнѣе того, что́ было въ Ветхомъ Завѣтѣ, въ
смыслѣ показанія истины и къ обличенію звѣздочетскаго
обмана, но и весьма доказательно и безпрекословно. Такъ,
Константинъ Великій, первый изъ царей хрістіанскихъ,
не колесомъ счастья и не по различному движенію пла-
неть, а явленіемъ креста, составленнаго изъ звѣздъ, ко-
торымъ онъ свыше постепенно приводился къ истинной
вѣрѣ, и надписями былъ воодушевленъ ополчиться про-
тивъ богоборца Максентія, ибо надписаніе говорило ясно:
„Константинъ, симъ побѣждай врага своего“. Затѣмъ,
когда онъ побѣдилъ его силою креста и содѣлался са-
модержцемъ всей римской державы, то по промыслу Бо-
жію впалъ въ недугъ, дабы, стараясь избавиться отъ не-
го, онъ удостоился найти такого врача, который возмогъ
бы избавить его и отъ недуга и отъ проказы невѣрія,
что́ онъ и получилъ. Таковъ былъ промыселъ о семъ бла-
говѣрномъ царѣ. А совершившееся относительно царство-
вавшихъ въ Константинополѣ — Іустиніана Великаго и
Іустина, Василя Македонянина, Фоки мучителя и Мав-
рикія,—не ясно ли свидѣтельствуется, что по Божествен-
ному совѣту и мановенію, а не колесомъ счастья и дви-
женіемъ звѣздъ, одни возводились на высоту царскую, а
другіе безчестно лишались сего. Когда царь Анастасій,
названный Дикорръ, хотѣлъ казнить нѣкоторыхъ враж-
дебныхъ ему вельможъ, то божественное нѣкоторое ви-
дѣніе, бывшее ему во снѣ, дозволило ему это, при чѣмъ
ему было сказано: „враговъ твоихъ дозволяется тебѣ каз-
нить; Іустиніану же и Іустину да не причинишь никако-
го зла, ибо они суть сосуды, предназначенные Божествен-
нымъ Промысломъ и имѣющіе ему послужить, каждый
въ свое время“. Также Маврикій послалъ многія мило-
стыни живущимъ повсюду преподобнымъ инокамъ, умо-
ля чрезъ нихъ Бога, чтобы прощено было ему безчело-
вѣчное согрѣшеніе, которое онъ совершилъ, предавъ по

великой враждѣ варварамъ на смерть четырнадцать тысячъ воиновъ. И слышитъ онъ во снѣ голосъ Неумытнаго Судии, Который говоритъ ему: „гдѣ хочешь, чтобы Я воздалъ тебѣ,—въ нынѣшнемъ ли вѣкѣ, или въ будущемъ?“. И когда онъ отвѣтилъ: „въ нынѣшнемъ“,—то Праведный Судія на это сказалъ: „предайте его Фокѣ воину“; что немедленно и исполнилось. Фока на востокѣ былъ провозглашенъ войскомъ царемъ греческимъ. Маврикій же, услышавъ объ этомъ и вмѣстѣ узнавъ о пришествіи его, ночью бѣжалъ изъ палатъ царскихъ. Фока же, получивъ царскую власть и узнавъ, что Маврикій находится еще въ живыхъ, велѣлъ привести его и казнить всенародно, что и было исполнено праведными судьбами Божиими, а не счастьемъ какимъ-то и его колесомъ. И опять Фоку, который дурно и богомерзко правилъ царствомъ, Господь низложилъ съ безчестіемъ чрезъ Ираклія и горькою смертію лишилъ его этой жизни. Но, чтобы не оказаться мнѣ для васъ обременительнымъ, если буду подробно повѣствовать о происшествіяхъ, которыя устраивались промысломъ общаго всѣхъ Создателя во всѣ времена и въ царствахъ разныхъ народовъ,—предложу вамъ свидѣтельство боговдохновенныхъ отцевъ и учителей вселенскихъ, которые весьма ясно и строго запрещаютъ намъ вдаваться въ прелесть звѣздочетства, и этимъ закончу слово.

Первый послѣ блаженнаго Іакова, брата Божія, Павелъ, который восхищенъ былъ до третьяго неба, въ посланіи къ римлянамъ такъ заповѣдуетъ имъ, говоря ясно: *всяка душа властемъ предержащимъ да повинуется, нѣсть бо власть, аще не отъ Бога: суція же власти отъ Бога учинены суть. Тѣмъже противляйся власти, Божію повелѣнію противляется, противляющіися же, себѣ грѣхъ приѣмлютъ* (Рим. 13, 1. 2). Изъ этого ясно, что по Божію мановенію и устроенію, а не какимъ-нибудь колесомъ и баснословнымъ счастьемъ, возводятся нѣкоторые на высоту царскую, также и лишаются ея, если окажутся правящими царствомъ не хорошо и не согласно съ волею Божіею, какъ написано Духомъ Святымъ: *Господь поставляетъ царя и отставляетъ*. Если же

Господь, то не колесо какое-нибудь, или фортуна и сочетание звѣздъ, какъ утверждаетъ заблужденіе халдеевъ и египтянъ. Отводя насъ отъ ихъ заблужденія, тотъ же божественный апостоль пишетъ ясно или, лучше сказать, укоряетъ галатовъ, говоря такъ: *но тогда убо не въдуше Бога, паче же познани бывше отъ него, како возвращается паки на немощныя и худыя стихіи, имже паки свыше служити хочете; дни смотрите, и мѣсяцы и времена и лѣта* (Гал. 4, 8—10)? Таковы слова блаженнаго Павла. А что различать дни и часы—преступно, и богомерзко, и хрістіанамъ не свойственно, и что эти бѣсовскія ученія святыи апостоль Павелъ называетъ стихіями, — услышь боговдохновеннаго отца, Василія Великаго, который учитъ такъ. Толкуя слова пророка Исаи противъ Іудеевъ, гдѣ говорится: *якоже изначала наполнися страна ихъ волхвованій, якоже страна иноплемениковъ* (Исаи 2, 6),—говоритъ; „Видишь ли, какое для тебя зло—волхвовать: послѣдующіе обману волшебства остаются внѣ промысла Божія. Многие изъ хрістіанъ и нынѣ во многомъ слушаются (волшебства), и наблюдаютъ дни и часы и время, и вѣрятъ признакамъ, наблюдаютъ за полетомъ птицъ, откликами и встрѣчами и многимъ другимъ. Но услышимъ, какъ народъ, который придерживался сего дѣла былъ за это отверженъ. Это дѣло и изобрѣтеніе — сатанинское. *Языцы бо сіи, сказано, ихже ты наслѣдиши, сіи чарованій и волхвованій послушаютъ: тебѣ же не тако даде Господь Богъ твой* (Втор. 18, 14)“. Такъ учитъ и такъ завѣщаваетъ намъ, вѣрующимъ, сей божественный отецъ и вселенскій учитель. Мы же—не знаю, что съ нами случилось,—болѣе слушаемся халдейскихъ и германскихъ бѣснованій, нежели богоглаголивыхъ ученій боговдохновенныхъ отцевъ нашихъ и учителей, которые утверждаютъ, что не отъ звѣздъ, зодіака, движенія и сочетанія планетъ, и не отъ колеса какого-то счастія, происходитъ и зависитъ все, касающееся насъ, но что, будучи изначала почтены Создавшимъ насъ самовластіемъ, мы сами властны въ своихъ помыслахъ и дѣлахъ, какъ добрыхъ, такъ и злыхъ

Послушаемъ разумно преподобнаго отца нашего Іоанна Дамаскина и отстанемъ уже, прошу, отъ возобладавшей нами прелести звѣздохотцевъ. Божественный этотъ отецъ и учитель ясно говоритъ такъ: „Еллины понимали, что этими звѣздами—солнцемъ и луной, восходомъ и закатомъ, управляется все, касающееся насъ. Мы же, вѣрующіе, утверждаемъ, что ими прознаменуется дождь и бездождіе, холодъ и теплота, сырость и сухость, и вѣтры, а дѣла, касающіяся насъ—нисколько. Но мы сами, будучи сотворены Создателемъ самовластными, имѣемъ власть въ своихъ дѣлахъ. Если же всѣ дѣла наши совершаются по движенію звѣздъ, то, слѣдовательно, мы по принужденію дѣлаемъ то, что дѣлаемъ; а что дѣлается по принужденію, то не признается ни добромъ, ни зломъ. Если же мы ни добра, ни зла не дѣлаемъ по собственному произволенію, то мы не заслуживаемъ ни похвалъ и наградъ, ни порицаній и наказаній. Но и Богъ, въ такомъ случаѣ, окажется несправедливымъ, какъ дающій однимъ добро, а другимъ—зло; также окажется, что Онъ не правитъ и не промышляетъ о Своемъ созданіи“.

Имѣя такія неложныя и неопровержимыя доказательства боговдохновенныхъ и премудрыхъ отцевъ и учителей, для насъ очень хорошо и спасительно покоряться и повиноваться имъ въ простотѣ ума, довольствуясь ихъ боговдохновенными ученіями и преданіями, чужія же не только отвергнуть, какъ нечестивыя и богомерзкія, но и гнущаяся ими и убѣгать отъ нихъ, какъ отъ ядовитыхъ змѣй, по божественной заповѣди: *овцы Моя гласа Моего слушаютъ, но чуждемъ же не идутъ, но бѣжатъ отъ него: яко не знаютъ чуждаго гласа* (Іоан. 10, 27. 5). И кто можетъ быть признанъ наиболѣе чуждымъ и враждебнымъ Богу и намъ, какъ не тѣ, которые утверждаютъ и учатъ, что отъ вліянія планетъ, зодіака и колеса счастья зависятъ и происходятъ всѣ наши и помыслы, и дѣла, и желанія, и обстоятельства? Они не только лишаютъ насъ дара самовластія, коимъ мы были почтены Создателемъ нашимъ, по которому признаемся быть созданными по

образу и по подобію Божію, но еще оказываются весьма безбожно и по-бѣсовски хулящими Самого Того, Который есть высочайшая правда и благодѣтельность, признавая Его несправедливымъ и творцемъ злыхъ твореній. Если, по ихъ мнѣнію, движеніе звѣздъ и зодіака дѣлаютъ однихъ добрыми, а другихъ злыми, однихъ властителями, а другихъ подчиненными, однихъ живущими честно и цѣломудренно, а другихъ скверными и нечистыми и дѣлателями всякаго беззаконія; если, дѣйствительно, нѣкоторыя звѣзды имѣютъ такую благотворную силу, которою дѣлаютъ однихъ добрыми и цѣломудренными и владыками, а другихъ—злыми, скверными и подвластными,—то всячески слѣдуетъ, что Творецъ звѣздъ вложилъ въ нихъ такую силу. Если же мы это примемъ, то окажется, что Богъ есть виновникъ, то есть начальная причина всѣхъ вообще золъ, и чрезъ движеніе звѣздъ для однихъ бываетъ посредникомъ добра и спасенія, а для другихъ—зла и гибели. Что же можетъ быть нечестивѣе сего? Богъ воистину благодѣтель и виновникъ всякаго блага; зла же Онъ нисколько не виновенъ и не служитъ причиною, какъ и божественный Іаковъ, братъ Божій, тайно учитъ, говоря: *никтоже искушаемъ да глаголетъ, яко отъ Бога искушаемъ есть: Богъ бо нѣсть искушитель злымъ, не искушаетъ же Той никогоже. Кійжедо же искушается, отъ своя похоти влекомъ и прельщаемъ. Таже похоть зачениши раждаетъ грѣхъ; грѣхъ же содѣянь раждаетъ смерть* (Іак. 1, 13—15). Вотъ причина всѣхъ нашихъ золъ и гибели нашей! Она заключается въ томъ, чтобы немедленно и тотчасъ подчиниться, по подобію скотовъ, востающимъ на насъ безплотнымъ, плотскимъ и душевнымъ похотямъ и страстямъ и не желать противиться имъ, удерживать и обуздывать ихъ данною намъ свыше разумною силою, какъ и божественный Максимъ Исповѣдникъ премудро и благочестно учитъ, говоря приблизительно такъ: это есть не что иное, какъ только небреженіе объ умномъ по естеству дѣланіи; поэтому тѣ, которые прилежно всегда упражняются въ этомъ дѣланіи, дѣлаютъ всегда доброе, а злое никогда не дѣлаютъ. Если

и ты хочешь избавиться зла, отвергни небреженіе, а съ нимъ отгонишь и все злое, которое заключается въ соблазнительномъ предложеніи мысли, которому послѣдуютъ неподобныя дѣла. Въ чемъ же заключается естественное дѣланіе нашего ума, ясно учить тотъ же, говоря: естественное же дѣланіе нашего ума состоитъ въ томъ, чтобы присущая намъ словесная часть души находилась въ повиновеніи слову Божію и чтобы она держала въ повиновеніи безсловесную часть души. Пусть этотъ порядокъ сохраняется во всемъ, и тогда въ тваряхъ не найдется никакого зла и никакой силы для привлеченія ко злу. Что мы не по принужденію, ни сочетаніемъ нѣкоторыхъ звѣздъ и зодіаковъ влечемся къ дѣламъ добрымъ или злымъ, и не колесомъ счастья становимся славными или безчестными,—ясно учить тотъ же самый премудрѣйшій отецъ и учитель, говоря: умъ нашъ находится посреди нѣкоторыхъ двухъ, изъ коихъ каждый производитъ на него свое дѣйствіе: одинъ—добродѣтели, а другой—порока; это—ангелъ и бѣсъ. Умъ же нашъ имѣетъ власть и силу послѣдовать или воспротивиться, кому захочетъ. Святыя силы всегда привлекаютъ насъ къ доброму, естественныя же склонности и доброе произволеніе помогаютъ намъ въ этомъ; бѣсовскія же нападенія производятъ въ насъ страсти и лукавое произволеніе. Три имѣемъ мы побужденія къ добру: естественную склонность, святыя силы и доброе произволеніе. Три также существуютъ побужденія къ злу: страсти, бѣсы и злое произволеніе.

Итакъ, услышавъ и будучи достаточно и правильно научены боговдохновенными нашими отцами и учителями, что мы сами властны въ своихъ помыслахъ и дѣлахъ, и что на добрыя дѣла мы поощряемся невидимо ангеломъ Божіимъ и имъ сохраняемся; къ лукавымъ же и незаконнымъ поступкамъ влечемся лукавымъ демономъ, по причинѣ великаго нашего безумія и пренебреженія къ заповѣдямъ Божіимъ, и что Господь убожитъ и богатитъ, смиряетъ и возвышаетъ, низводитъ во адъ и возводитъ оттуда, возставляетъ отъ земли убога, и отъ гноища воз-

вышаетъ нища, — отстанемъ уже, прошу, отъ прелести египтянъ и халдеевъ, которые хульно утверждаютъ, что звѣздами и колѣсомъ счастья, а не Промысломъ Божиимъ и его неизреченными судьбами совершаются всѣ наши дѣла и помышленія. Они изначала были служителями и учениками лукавыхъ бѣсовъ. Поэтому они достойно своихъ учителей и мудрствуютъ и говорятъ, усиливаясь отвлечь благочестивыхъ отъ вѣры въ Бога, отъ любви, надежды и страха Божія, которыми и чрезъ которыхъ славится и восхваляется Создатель всѣхъ и Господь, когда благочестно и православно вѣрующіе люди и служащіе Ему спасаются, лжеучитель же дьяволъ, этотъ безбожный и богомерзкій законоположникъ халдеевъ и еллиновъ, который всякимъ способомъ старается всегда обманомъ звѣздочетства отвлечь благочестивыхъ отъ вѣры въ Бога и любви, — посрамляется, оплевывается и предается крайнему безчестію. Благодатію и человѣколюбіемъ Господа нашего Иисуса Христа, мы — хрістіане, и потому должны держаться преданій божественныхъ учениковъ Его и прочихъ боговдохновенныхъ отецъ нашихъ и вселенскихъ учителей, по нимъ мудрствовать, ихъ изучать и любить. *Аще воскреснуете со Христомъ*, говоритъ божественный Апостоль, *вышнихъ ищите, идѣже есть Христосъ, одесную Бога сѣдя. Горняя мудрствуйте, а не земная.* (Кол. 3, 1. 2). Живое, нечестивое ученіе звѣздочетцевъ и предсказателей судьбы человѣка по днямъ рожденія не свыше и не отъ благодати Святаго Утѣшителя открыто халдеямъ, еллинамъ и египтянамъ, но самими лукавыми и человѣконенавистными бѣсами, на погибель вѣрующимъ имъ. Ученіе же божественныхъ пророковъ и апостоловъ и вселенскихъ учителей открыто Самимъ Святымъ Параклитомъ и преподано вѣрнымъ во спасеніе. Гдѣ найдешь ты, скажи мнѣ, чтобы въ этихъ писаніяхъ было упомянуто слово — счастье, или говорилось о сочетаніи и разъединеніи планетъ и зодіаковъ, опредѣляющихъ для однихъ благополучіе и благоденствіе, а для другихъ — противное сему, для однихъ — начальническіе саны, а для другихъ — рабство и

послѣднее безчестіе? Отнюдь нигдѣ не найдешь такихъ ложныхъ пустословіи. Напротивъ, въ нихъ проповѣдуется одинъ Богъ, какъ создатель, и владыка, и промыслитель, и правитель, и устроитель всѣхъ нашихъ благихъ дѣлъ и помысловъ; другого же, кромѣ Его, правителя и устроителя нашего мы не слышали и не встрѣчали въ святыхъ писаніяхъ и не приедемъ, хотя бы и ангелъ съ неба сталъ проповѣдывать и учить сему, хотя бы и всѣ вмѣстѣ мудрецы міра сего и изслѣдователи стали это утверждать. Мы не согласимся съ ними, какъ истинные хрістіане и истинные послѣдователи Божественнаго Параклита, который говоритъ чрезъ Исаію: *Азъ есмь первый, и Азъ есмь во вѣки. И рука Моя основа землю, и десница Моя утверди небо: призову я, и станутъ вкупѣ* (Исаіи 48, 12. 13). И опять: *Се Господь Саваофъ отыметъ отъ Іерусалима и отъ Іудеи крѣпкаго и крѣпкую, крѣпость хлѣба и крѣпость воды, исполина, и крѣпкаго, и человека ратника, и судію, и пророка, и смотрѣливаго, и старца, и пятьдесятоначальника, и дивнаго совѣтника, и премудраго архитектора, и разумаго послушателя. И поставлю юноши князи ихъ, и ругатели господствовать будутъ ими* (Исаіи 3, 1—4). Вотъ этимъ мы ясно научаемся, что не отъ звѣздъ и зодіаковъ, но свыше, то есть, отъ Самаго *Отца свѣтовъ* нисходитъ всякое даяніе благо и всякъ даръ совершенъ на родъ человѣческой, пока люди благочестно и благоразумно, съ преподобіемъ и правдою служатъ Вышнему Владыкѣ, исполняя святые Его заповѣди и повелѣнія. Когда же они преступаютъ и попираютъ святые Его заповѣди и повелѣнія, то всѣ вышесказанныя блага отъемятся отъ нихъ, какъ опять тотъ же пророкъ говоритъ: *Восплакася земля, восплакашася высокоціи земли. Земля бо беззаконіе сотвори живущихъ ради на ней, понеже преступиша законъ, и измѣниша заповѣди, разрушиша заветъ вѣчный. Сего ради проклятіе поястъ землю, яко согрѣшиша живущіи на ней: сего ради убози будутъ живущіи на земли, и останется человекъ мало* (Исаіи 24, 4—6). Согласно этому пророчеству и блаженный Давидъ, говоря къ Самому Создателю всѣхъ о нѣкоторыхъ людяхъ, сильно беззаконноавшихъ: *Обаче,*

говорить, за льщенія ихъ положилъ еси имъ злая, низложилъ еси я, вегда разгордѣшася. Како быша въ запустѣніе; внезаны исчезоша, погубоша за беззаконіе свое, яко соніе встающаго (Пс. 72, 18. 19). А что звѣздохетское ученіе, утверждающее, что сближеніемъ планетъ и зодіаковъ подается и благое и злое всѣмъ городамъ и въ отдѣльности каждому человѣку, есть явная ложь,—тотъ же божественный пророкъ Исаія велегласно такъ учитъ насъ, пророчествуя египетскому царству окончательную погибель. Пророчество его таково: *Стани нынѣ съ волхвы твоими, и со многими чары твоими, имже научилося еси изъ юности твоя, аще возмгуть ти помощи. Утрудилося еси въ советѣхъ твоихъ: да стануть нынѣ и спасутъ тя звѣздохетцы небесе, смотряющіи звѣздѣ, да возвѣстятъ ти, что имать на тя пріити. Се вси яко хвастіе огнемъ погорятъ, и не изымутъ души своя изъ пламене* (Исаіи 47, 12—14).

Какое другое доказательство можетъ быть достовѣрнѣе этого свидѣтельства, что звѣздохетская прелесть вполне ложна и богоненавистна и не можетъ спасти внимающихъ ей, такъ какъ всѣ упражняющіеся въ ней и любители ея, какъ хворостъ, будутъ мучиться огнемъ вѣчнымъ и не возмгуть избавить душъ своихъ изъ пламени. Не будемъ же напрасно отъ глухихъ и безчувственныхъ и неразумныхъ предметовъ искать помощи и предувѣдѣнія того, что усовѣтоваль Создатель и Владыка всѣхъ о каждомъ изъ насъ. Это вполне неизвѣстно и невѣдомо никакому созданному естеству. *Кто бо уразумѣ, говорить, умъ Господень, или кто советникъ Ему бысть?* То есть: никто! И если никто не знаетъ будущаго, кромѣ Творца всѣхъ, развѣ если Самъ Онъ откроетъ какому-либо святому и благочестивому мужу, пророку Своему: то какъ мы несмысленно ищемъ бѣсноватыхъ и лживыхъ волхвовъ и наблюдателей движенія звѣздъ и птицъ? Не прилично все это и чуждо православнымъ хрістіанамъ, которые каждый день говорятъ и хвалятся предъ Богомъ: *къ Тебѣ Господи воздвигохъ душу мою, Боже мой, на Тя уповахъ, да не постыжуся во вѣкъ* (Пс. 24, 1). Если мы го-

воримъ это съ вѣрою, молимся Ему, то какимъ образомъ опять прибѣгаемъ съ упованіемъ сердечнымъ къ богомерзкимъ звѣздочетцамъ и различнымъ волхвамъ и безъ ума сами себя проклинаемъ? Ибо присовокупляемъ молясь тѣмъ же псалмомъ: *да постыдятся беззаконнующіе вотще*. Кто же будутъ эти беззаконнующіе, какъ не тѣ въ особенности, которые безумно отлучаютъ себя отъ вѣры въ Бога и надежды на общаго всѣхъ Владыку и обращаются съ платою, съ большою вѣрою и надеждою къ общникамъ бѣсовъ,—разумѣю звѣздочетцевъ и волхвовъ,—желая отъ нихъ узнать что-либо о себѣ? Если бы все это и не было намъ строго воспрещено Священнымъ Писаніемъ, то и тогда не слѣдовало бы намъ этого искать, повинувась божественному апостолу Павлу, который завѣщаетъ намъ говоря: *не хочу же васъ общниковъ быти бѣсомъ. Не можете чашу Господню пити и чашу бѣсовскую: не можете трапезъ Господней причащатися и трапезъ бѣсовстѣй* (1 Кор. 10, 20. 21). Если же приносимыя бѣсамъ жертвы онъ не велитъ вкушать, какъ скверныя, то тѣмъ болѣе воспретитъ намъ ходить къ волхвамъ и ворожеямъ, служителямъ бѣсовъ, тотъ кто изгналъ изъ рабыни въ Филиппополѣ лукаваго духа, который волхвовалъ еллинамъ, и запретилъ ему, хотя онъ и истину говорилъ объ апостолахъ (Дѣян. 16, 16—18). Такъ и намъ слѣдуетъ, уподобляясь учителю, не только не желать предугадыванія о томъ, что должно съ нами совершиться, но и запрещать, чтобы не заниматься этимъ, а тѣхъ, которые не исправляются, далеко отгонять отъ сожитія съ нами, какъ орудія лукаваго демона и *сосуды совершены въ погибель*. Хрістіанамъ православнымъ свойственно гнущаться этимъ всею душею и отвращаться, всю же надежду свою имѣть на единаго истиннаго Бога, Господа нашего Іисуса Христа, и Его святые заповѣди всегда со страхомъ Божиимъ и вѣрою неуклонно исполнять и говорить съ пророкомъ: *Господь Богъ мой сила моя, и учинитъ нозѣ мои на совершеніе: и на высокая возводитъ мя,*

еже побѣдити ми въ пѣсни Его (Аввак. 3, 19). Тому слава во вѣки. Аминь.

XVIII.

Противъ тѣхъ, которые усиливаются посредствомъ разсматриванія звѣздъ предсказывать будущее, и о свободной волѣ челоуѣка.

Вооружаясь на подвигъ за евангельскую истину и приготовляя себя на разореніе лжи, будучи распаляемъ огнемъ ревности по истинѣ, благовременнымъ нахожу сказать съ блаженнымъ Давидомъ сказанное имъ въ назидаіе пророкоубійцамъ, или лучше — хрістоубійцамъ и роду іудейскому: *сынове челоуѣчестіи, доколь тяжкосердіи, вскую любите суету, и ищете лжи* (Пс. 4, 3)? Воистину тяжкосерды суть и искатели суеты и лжи, и омрачены глубокою тьмою тѣ, которые, не покоряясь апостольскимъ, пророческимъ и отеческимъ ученіямъ, прилѣпляются вавилонскому бѣсовскому раболѣпству, правильнѣе же, послѣдуютъ ухищреніямъ и злодѣяніямъ бѣсовскимъ, и такъ упорно, что скорѣе готовы отречься своей души, если бы кто-либо сталъ муками истязывать ихъ по причинѣ ихъ нечестія, чѣмъ отказаться сколько-нибудь отъ звѣздозрительнаго раболѣпства бѣсамъ. И это не удивительно: ибо надлежитъ и начальнику и законоположнику этого обмана, отцу лжи, который въ Священномъ Писаніи называется умомъ ассирійскимъ, какъ не мудрствующій нисколько богоугодно и благочестиво, имѣть, какъ бы нѣкоторыхъ представителей, твердыхъ умомъ, выставляемыхъ имъ, какъ въ нихъ живущій и дѣйствующій. Такихъ имѣлъ онъ, льстець, при фараонѣ, царѣ египетскомъ, которыхъ и выставлялъ противъ блаженнаго Моисея, стараясь чрезъ нихъ омрачить явственныя оныя чудеса. Таковыхъ возставилъ онъ противъ блаженнаго Іереміи, усиливаясь показать, что его спасительные отвѣты, какіе онъ давалъ народу іудейскому, никуда не годны. Такогого воздвигъ онъ противъ блаженнаго Петра, въ лицѣ сама-

рянина Симона, желая, скверный, въ самомъ началѣ евангельской проповѣди выставить непотребнымъ это сѣянiе. Такогого, въ лицѣ Илюдора, вооружилъ онъ противъ преосвященнѣйшаго епископа Катанскаго Льва. Многими такими и нынѣ еще повреждаетъ Святую Соборную Апостольскую Церковь Христову этотъ пагубный драконъ, который все, что Создателемъ насаждено въ человѣкѣ, созданномъ по образу Божию:—свободу воли и разума, чѣмъ человѣкъ преимущественно предъ другими тварями является созданнымъ по образу и по подобію Божию, онъ приписываетъ сочетанію зодіаковъ и звѣздъ, и сему присволяетъ зависимость въ избраніи добродѣтелей и пороковъ. И въ такое безуміе достигъ этотъ богоборный отступникъ, что утверждаетъ безстыдно, что самое благочестіе и честное жительство прекратится, и что дѣйствіемъ Зевса и Арея (Марса) оно вскорѣ опять введется въ Церковь Христову, и будетъ обновленіе и новый законъ, зависящій отъ движенія планетъ и зодіаковъ. О какая хула! Увы, какое сатанинское злоумышленіе! На какую высоту злочестія взошелъ этотъ скверный! Какой христіанскій слухъ, хотя бы кто только краемъ устъ коснулся апостольскаго напоенія, потерпитъ это?—Мнѣ же кажется, что тѣ, которые такъ говорятъ, тайно про себя думаютъ, хотя и не смѣютъ еще явно проповѣдывать свою ложь, что и Спаситель нашъ Иисусъ Христосъ произведенъ движеніемъ планетъ, по необходимости принялъ плоть и преданъ кресту, и по той же необходимости совершилъ всѣ тѣ дивныя и чрезъестественныя чудеса. Что эти скверные такъ думаютъ,—явствуетъ изъ того, что они безстыдно говорятъ, что Зевсомъ и Ареемъ опять введется наше благочестіе и чистое жительство. Что же можетъ быть нечестивѣе, теперь или впослѣдствіи, такого мудрованія? Если круговращеніемъ звѣздъ, ихъ сочетаніемъ и сближеніемъ, подаются намъ божественныя дарованія, и производится обновленіе ихъ послѣ того, какъ они ослабѣютъ, и разумъ нашъ и произволеніе нашихъ душъ находятся въ зависимости отъ свойствъ зодіаковъ,

и ими направляется или къ добродѣтели, или къ жизни порочной, то апостольская проповѣдь является излишнею, излишня и вѣра наша. Пусть въ такомъ случаѣ будетъ отверженъ законъ, пусть перестанетъ проповѣдь Евангелія, пусть прекратятся молитвы и приношеніе жертвъ: все это—излишне и бесполезно, если мы состоимъ подъ насилиемъ такихъ насильниковъ—владыкъ, и ими противъ воли привлекаемся ко злу: или Афродитю—къ блуду, или Ареемъ—къ убійству и разбойничеству, или къ воровству—Гермесомъ, или ко гнѣву и непримиримой враждѣ—враждебнѣйшимъ Кроносомъ. Пусть никто уже не заботится о добродѣтели и не старается отстать отъ пороковъ; но, узнавъ свой жребій, каковъ онъ, пусть ожидаетъ себѣ отъ него или добра, если достался въ жребій доброму господину, а если достался злему, то пусть напрасно не старается освободиться отъ порабощенія своему владыкѣ, ибо никогда не возможетъ онъ освободиться отъ сего порабощенія, сколько бы не предпринималъ для этого подвиговъ. Пусть не боится таковой страшныхъ испытаній праведнаго Судіи, ибо онъ будетъ имѣть тогда достаточное оправданіе, состоящее въ насиліи злого своего властелина, которымъ и противъ воли привлекался къ различнымъ порокамъ. Также и тотъ, кто преуспѣлъ въ добродѣтели, пусть не ожидаетъ себѣ отъ Судіи воздаянія за правду и истину, ибо добродѣтели его зависѣли не отъ его собственнаго произволенія, а отъ насилія того властелина, которому онъ случайно достался въ жребій, и которымъ онъ, какъ какое-нибудь подъяремное животное, направлялся идти правымъ путемъ и предохранялся отъ пропастей зла, находящихся съ обѣихъ сторонъ.

Судія-же нашъ обѣщаль наградить тѣхъ, которые окажутся добрыми по произволенію, а не по принужденію, говоря: *еще кто хочетъ по Мнѣ ити, да отвержется себѣ*, и прочее (Мѡ. 16, 24). Говоря такъ, Создатель нашего естества ясно показалъ, что отъ нашего произволенія зависятъ и добрыя дѣла и злыя, ибо сказалъ: *еще кто хо-*

щеть, да отвержется себе, а не сказалъ: да отвержется владѣющей имъ силы. Если бы Онъ зналъ, что это зависитъ не отъ нашей власти, то ясно сказалъ бы: если кто можетъ послѣдовать за Мною. По этой причинѣ и тому, который спросилъ Его, какъ ему получить вѣчную жизнь, отвѣтилъ, говоря: *аще же хочешь совершенъ быти*, и прочее, а не сказалъ: *аще можешь*, что означало бы, что не отъ своей воли зависитъ доброе или злое, но сказалъ: *аще хочешь*. А то, чтобы хотѣть, или не хотѣть, ясно показываетъ, что онъ властенъ въ своихъ дѣлахъ. По этой причинѣ и сохраняются дѣла cadaго на судъ, какъ происходящія отъ произволенія, а не отъ принужденія и насилія зодіаковъ и планетъ. Къ тому же не явно ли оказываются клеветующими на Бога и досаждающими Ему тѣ, которые приписываютъ все наше звѣздамъ, и утверждаютъ, что помимо ихъ устройства ничего не совершается, касающееся насъ? Ибо если Богъ, Который есть самая Истина и Правда и Благодать, Который съ самаго начала всякими способами изобрѣлъ наше спасеніе неизреченнымъ Своимъ и непостижимымъ совѣтомъ,—если Онъ зналъ, что есть нѣкоторая понуждающая насъ сила, вложенная въ зодіаки, которая влекла бы cadaго изъ насъ по своему качеству и противъ желанія понуждала бы къ тому, чего мы не хотимъ, то какимъ образомъ Онъ же опять повелѣвалъ бы намъ, заповѣдуя: *не прелюбы сотвориши, не убѣши, не украдеши, не лжесвидѣтельствуеши*, и тому подобное? Развѣ скажутъ, что Богъ отнялъ отъ звѣздъ вложенную въ нихъ ранѣе власть надъ нами, и потомъ такъ намъ заповѣдуетъ? Но нелѣпо о Богѣ такъ думать, тѣмъ болѣе говорить, ибо это служило бы признакомъ Его неразсудительности и неустройства. *Нераскаянна бо*, сказалъ негдѣ Павелъ, *дарованія* Божіи (Рим. 11, 29); и Давидъ свидѣтельствуесть о Немъ, что Онъ *страшенъ въ советѣхъъ паче сыновъъ человеческихъ*. Или скажутъ, что Господь позавидовалъ спасенію людей, и потому не сказалъ Моисею и пророкамъ о силѣ звѣздъ? Но если такъ, то какъ Давидъ говорить о Богѣ: *сказа пути Своя*

Моисеови, сыновомъ израилевомъ хотѣнія Своя (Пс. 102, 7). И если Богъ позавидовалъ спасенію нашему, то какъ Давидъ опять говоритъ о Немъ: *коль благъ Богъ израилевъ правымъ сердцемъ* (Пс. 72, 1)? Если есть въ Немъ зависть, то какъ Онъ оказывается милостивымъ и не хотящимъ смерти грѣшника? Для чего Онъ распялся и умеръ? Очевидно, лжетъ тотъ, кто вопреки законоположенію Создателя пустословить, что сочетаніе планетъ и зодіаковъ есть нѣчто высочайшее; истиненъ же Создатель нашъ, Который никому человѣка не покорилъ, но оставилъ свободнымъ и почтилъ Своимъ образомъ, создавъ его благимъ по естеству, а не по вліянію на него звѣздъ. Къ тому же если Богъ зналъ, что звѣзды имѣютъ принудительную силу, то почему, когда человѣкъ во Едемѣ, по совѣту змія, согрѣшилъ, Онъ наложилъ наказаніе на согрѣшившаго и на прельстившаго его? Почему не на главнаго виновника обмана—планету Меркурій (Гермесъ)—излилъ Онъ праведный Свой гнѣвъ, а на змія, прельстившаго Адама и разорившаго совѣтъ Создателя? Приличествовало же и Создателю предупредить человѣка о сообщенной звѣздамъ на него власти, чтобы онъ какъ можно лучше приготовился (къ повиновенію имъ) и чтобы по невѣдѣнію не прогнѣвалъ своего Владыку. Это приличествовало благости и правдѣ Создателя; теперь же мы ничего такого не находимъ, а напротивъ видимъ, что болѣзни и наказанія посылались по повелѣнію (Божію), какъ и день суда называется *днемъ лютымъ*, и въ другомъ мѣстѣ сказано, что для грѣшниковъ день этотъ полонъ скорби и болѣзней, ибо сказано: *въ день лютъ избавитъ его Господь* (Пс. 40, 2). Другой пророкъ, перечисливъ различныя наказанія, приготовленныя у Бога (для грѣшниковъ), говоритъ какъ бы отъ лица Божія: *не сія ли вся собрашася у Мене, и запечатлѣшася въ сокровищахъ Моихъ. Въ день отмщенія воздамъ, во время егда соблазнится нога ихъ: яко близъ день погибели ихъ* (Второз. 32, 34. 35). Выслушаемъ сказанное, бессмысленные, и, хотя поздно, когда-нибудь начнемъ мудрствовать о томъ, что у Бога сокрыто и запечатлѣно въ со-

кровищахъ Его раченій. Кто открылъ вамъ, заблуждающимся относительно силы звѣздъ, ихъ дѣйствія,—ангелы ли, или архангелы, и кто изъ нихъ уразумѣ умъ Господень? Или, можетъ быть, пророкъ какой-нибудь, озаренный всячески Духомъ Святымъ? Покажите намъ, кто это,— и тогда мы замолчимъ. *Въ день*, говоритъ, *отмщенія воздамъ*, а не въ день появленія Кроноса, или иной какой планеты, внушающей вамъ бѣсовскій страхъ. Потомъ приводитъ точнѣе, показывая причину: *во время, егда соблазнится нога ихъ*, то есть, когда начнутъ ходить не прямо, преступая Его заповѣди. Поймемъ же, что отъ Бога попускаются на насъ промыслительно наказанія, если мы согрѣшаемъ, для исправленія нашего, а не появленіемъ звѣздъ, и что эти наказанія постигаютъ насъ въ то время, когда мы впадаемъ въ преступленія,—постигаютъ по волѣ Божіей, а не тогда, когда Кроносъ или Марсъ захотятъ. Еще яснѣе взываетъ къ намъ Богъ, говоря: *видите, видите, яко Азъ есмь, и нѣсть Богъ развѣ Мене: Азъ убію и жити сотворю, поражу и Азъ исцѣлю, и нѣсть иже изметъ отъ руки Моею* (Второз. 32, 39). Я, говоритъ, Самъ Богъ; этимъ Онъ отвлекаетъ тебя отъ лжи звѣздочетства и отъ всякаго другаго бѣсовскаго страха, научая тебя на Него одного возлагать надежду и Его одного признавать наказующимъ тебя отечески, ибо Онъ врачуетъ тебя не посредствомъ злыхъ звѣздъ, а строгими словами, болѣзнями и скорбями, приключающимися съ нами по повелѣнію Божію.

Сказаннаго здѣсь достаточно для тѣхъ которые благочестно и благопокорно подклоняютъ свои выи подъ иго Священнаго Писанія. Но такъ какъ не всѣ званые суть и избранные, по слову Евангелія, то для бѣльшаго удостовѣренія тѣхъ, которые сомнѣваются въ истинѣ, необходимо мнѣ привести доказательства и изъ писаній святыхъ отцевъ. Великій отецъ нашъ Василій, въ шестой бесѣдѣ на шестодневъ, изблличивъ сначала этотъ звѣздогадательный обманъ и показавъ его ложнымъ и во всемъ достойнымъ смѣха, присовокупляетъ, говоря: „Но они не останавливаются на семъ одномъ, а приписываютъ небес-

нымъ тѣламъ причину и того, въ чемъ властно произволеніе каждаго изъ насъ, то есть, причину расположеній къ добродѣтели или къ пороку. Съ одной стороны смѣшно оспаривать ихъ, а съ другой, поелику многіе заражены симъ заблужденіемъ, можетъ быть, необходимость требуетъ не оставлять сего и въ молчаніи.

„Итакъ, прежде всего спросимъ у нихъ: не каждый ли день тысячекратно измѣняются фігуры изъ звѣздъ? Ибо, такъ называемыя, планеты непрестанно движутся, и однѣ скорѣе другъ съ другомъ сходятся, а другія совершаютъ медленнѣйшія обращенія, часто бывають въ одинъ и тотъ же часъ и въ виду одна у другой и сокрыты другъ отъ друга. А въ минуту рожденія, какъ они говорятъ, весьма великую имѣетъ силу—быть въ виду у благотворной или злотворной звѣзды. И нерѣдко, по незнанію одной самалѣйшей доли, не найдя времени, по которому звѣзда показывала себя благотворною, описывали ее, какъ состоящую въ числѣ неблагополучныхъ. Ибо я вынужденъ употреблять собственныя ихъ выраженія.

„Но въ словахъ ихъ конечно много неразумнаго, а гораздо больше—нечестиваго. Ибо злотворныя звѣзды причину своей злотворности переносятъ на Творца своего. Если зло имъ естественно, то Создатель — творецъ зла. А если онѣ дѣлаются злыми по произволенію, то, во-первыхъ, онѣ суть живыя существа, одаренныя произволеніемъ, предающіяся непринужденнымъ и свободнымъ стремленіямъ; утверждать же сіе о вещахъ неодушевленныхъ есть верхъ безумія. Потомъ, сколько несообразно съ разумомъ, чтобы зло и добро удѣлялось каждому не по достоинству, но чтобы звѣзда была благотворною, потому что находится въ такомъ-то мѣстѣ, и чтобы она же дѣлалась злотворною, потому что усматривается подъ такою-то звѣздою, и опять тотчасъ забывала бы свою злокачественность, если нѣсколько уклонилась отъ извѣстной фігуры! И о семъ довольно.

„Если же въ каждое мгновеніе времени взаимное положеніе звѣздъ изъ одного вида превращается въ другой,

а при безчисленности таковыхъ перемѣнъ, не одинъ разъ въ день составляются очертанія, показывающія рожденіе царей, то почему не каждый день рождаются цари? Или почему достается имъ царство по наслѣдству отъ отцевъ? Ибо, конечно, не всякій царь тщательно соображаетъ рожденіе своего сына съ царственнымъ очертаніемъ звѣздъ. Да и какой человѣкъ властенъ въ этомъ? Какъ Озіа родилъ Іоаѳама, Іоаѳамъ Ахаза, Ахазъ Езекию? И ни одному изъ нихъ не случилось родиться въ часъ рабскій?

„Сверхъ того, если начала поступковъ порочныхъ и добродѣтельныхъ не отъ насъ зависятъ, но необходимы вслѣдствіе рожденія, то напрасно существуютъ законодатели, опредѣляющіе, что намъ дѣлать, и чего не дѣлать, напрасно существуютъ и судьи, награждающіе добродѣтель и наказывающіе порокъ. Ни воръ, ни убійца не виновенъ въ преступленіи: ему, если бы и хотѣлъ, невозможно было удержать руки, потому что къ симъ поступкамъ неизбѣжно побуждала его необходимость. А всѣхъ болѣе обманываются трудящіеся надъ искусствами. Напротивъ того, земледѣлецъ соберетъ обильные плоды, не бросая и сѣмянъ въ землю и не точа косы, а купецъ обогатится, хочетъ ли того, или нѣтъ, потому что судьба соберетъ ему кучу денегъ. Великія же надежды христіанъ обратятся у насъ въ ничто, потому что ни праведность не будетъ почтена, ни грѣхъ осужденъ, такъ какъ люди ничего не дѣлаютъ по собственному произволенію. Ибо гдѣ господствуетъ необходимость и судьба, тамъ не имѣетъ никакого мѣста воздаяніе по достоинству“.

Такъ, по особенному внушенію дѣйствовавшаго въ немъ Святаго Духа, говоритъ божественный Василій, который и предалъ это благочестивымъ. Потщимся же всею силою слѣдовать его ученію, если хотимъ быть благочестивыми въ божественныхъ предметахъ. Послушаемъ же и то, какъ блаженный Григорій Богословъ, согласно съ Василиемъ разсуждаетъ и пишетъ въ своемъ словѣ о любви къ нищимъ ¹⁾, въ которомъ, испытывая причины случаю-

¹⁾ Слово 14; (въ русск. пер. т. 2.)

щихся съ людьми злосключеній, каковы—недуги и нищета, также—причины благоденствія, откуда и отъ чего происходитъ то и другое, и рыдая о тѣхъ, которые ложно признають все самослучайностію и приписываютъ какой-то судьбѣ или счастью, смотря по тому, чему кто достался въ жребій, относя все къ движенію звѣздъ,—говорить о нихъ: „Таковы тѣ, о которыхъ мы говоримъ. Они не хотятъ допустить, чтобы Богъ былъ мудрѣе ихъ. И если случится имъ недоумѣвать о какомъ-нибудь происшествіи, то, вмѣсто того, чтобы или самимъ потрудиться въ изысканіи причины онаго, въ той надеждѣ, что можетъ быть трудолюбивому исканію подается истина, или посовѣтоваться о семъ съ людьми, которые мудрѣе и духовнѣе ихъ, такъ какъ и мудрость есть одно изъ дарованій, и *не во всякъ разумъ* (1 Кор. 8, 7), или чистотою жизни уловить вѣдѣніе и поискать мудрости у Источника премудрости,—они, по причинѣ невѣжества, обращаются къ тому, что ближе къ нимъ, и ложно мудрствуютъ, что все въ этомъ мірѣ совершается безъ всякой разумной причины, потому что сами не понимаютъ причины совершающагося. И такимъ образомъ, по причинѣ своего невѣжества, становятся мудрыми, или отъ излишней, такъ сказать, мудрости дѣлаются немудрыми и несмысленными. Оттого нѣкоторые изобрѣли счастье и самослучайность — такой вымыселъ, который дѣйствительно только случайно ими придуманъ. Другіе придумали какое-то неразумное и неотклонимое владычество звѣздъ, которыя по своему произволу сплетаютъ, или, лучше сказать, невольно принуждены сплестать судьбу нашу посредствомъ соединенія и противостоянія планетъ, и общаго господствующаго движенія. Но эти, какъ я сказалъ, будутъ отвергнуты, такъ какъ еще прежде насъ слово Божіе осудило ихъ, говоря: *омрачися неразумное ихъ сердце. Глаголющеся быти мудри, объюродѣша, и измѣниша славу нетлѣннаго Бога* (Рим. 1, 21—23), исказивъ какими-то баснями и тѣнями всеобъемлющей Промыслъ. Мы же, если только, какъ существа разумныя и служители Слова, внимаемъ разуму, не должны ни

сами придумывать подобныхъ чудовищныхъ мнѣній, ни принимать мнѣнія тѣхъ, которые такъ думаютъ, сколько бы ни былъ изворотливъ языкъ ихъ въ составленіи нелѣпыхъ умствованій и ученій, и какъ бы ни была обольстительна новизна ихъ вымысловъ“.

Понятно ли для насъ, что этотъ божественный отецъ признаетъ безмысліемъ ученіе о рожденіи и бѣсовскій страхъ предъ ложнымъ мнѣніемъ о вліяніи звѣздъ, и что въ это нечестіе уклонились нѣкоторые только потому, что не могли уразумѣть причины различныхъ устроеній божественнаго промысла. Бѣжимъ отъ ихъ ученія, и поймемъ, что все управляется и совершается непостижимымъ промысломъ Владыки и Его неизглаголанною премудростію, а не соединеніемъ и разъединеніемъ звѣздъ!

Послушаемъ и то, что говоритъ блаженный Іоаннъ Златоустъ въ 75-й бесѣдѣ толкованій на святое Евангеліе отъ Матѳея: „Гдѣ тѣ, которые владычество природы и круговращеніе временъ противопоставляютъ ученію Церкви? Помнить ли кто-нибудь изъ нихъ, чтобы явился когда-нибудь другой Христосъ, чтобы случилось подобное происшествіе? Итакъ, о какомъ вы скажете круговращеніи? Ни Содома, ни Гоморры, ни потопа въ другой разъ не было. До коихъ поръ вамъ издѣваться и говорить о превращеніи и возникновеніи? Какъ же, скажешь ты, сбывается многое изъ того, что предсказываютъ? Такъ какъ ты самъ себя лишилъ помощи Божіей, пренебрегъ ею и поставилъ себѣ внѣ промысла, то діаволь, какъ хочетъ, управляетъ и располагаетъ твоими дѣлами“. Слышишь ли, что говоритъ блаженный сей отецъ? Діаволь, говоритъ, помогаетъ и содѣйствуетъ служителямъ звѣздъ и, какъ хочетъ, превращаетъ обстоятельства вѣрующихъ въ звѣздочетское ученіе. Убоимся же и, хотя поздно, какъ-нибудь уцѣломудримся, не дадимъ въ себѣ мѣста діаволу и тогда вселится въ насъ Христосъ, *Божія сила и Божія премудрость*. Затѣмъ опять (св. Златоустъ), продолжая рѣчь, объясняетъ, что такое рожденіе, называя рожденіе гаданіемъ по стеченію звѣздъ, доброе или злое. Онъ говоритъ: „Что же,

въ самомъ дѣлѣ, значить гаданіе по свѣтиламъ? Не что иное, какъ ложь и запутанность, по которымъ все происходитъ наудачу, и не только наудачу, но и безразсудно“. Затѣмъ, отвѣчая тѣмъ, которые противопоставляютъ (въ защиту своего ученія) случающіяся каждый день не одинаковыя, но разнообразныя обстоятельства, говоритъ: „Но ты скажешь: если свѣтила не имѣютъ вліянія на судьбу человѣка, то почему тотъ богатъ, а другой бѣденъ? Не знаю. Такъ сначала отвѣчу тебѣ, чтобы научить тебя не все дерзостно испытывать и никакъ не думать, по этой причинѣ, что все происходитъ случайно и безъ цѣли. Не слѣдуетъ тебѣ выдумывать то, чего нѣтъ, только потому, что ты этого не понимаешь. Хорошее невѣдѣніе лучше вреднаго ученія. Теперь скажу, почему иной богатъ: однимъ Богъ даетъ богатство, другимъ же попускаетъ оное. Вотъ краткое и простое объясненіе причины. Что же, скажетъ заблуждающійся, Онъ ли дѣлаетъ богатымъ прелюбодѣя и того, который злоупотребляетъ своимъ богатствомъ? Онъ не дѣлаетъ таковаго богатымъ, а только попускаетъ ему пріобрѣтать богатство; а между тѣмъ, чтобы дѣлать и попускать, большое и даже безконечное различіе. Почему же, однако, Онъ попускаетъ? Потому, что не пришло еще время суда, чтобы каждый получилъ по достоинству“.

Поняли ли мы изъ сказаннаго, какого безумія, разстройства и злочестія, служить причиною звѣздочетское бѣснованіе? Или еще нуждаемся въ доказательствахъ противъ этой лжи? Но мнѣ представляется, что тотъ, кто сказаннымъ не убѣдился, не подчинится никакимъ другимъ доказательствамъ, какъ недугующій неисцѣльно, и если-бы кто его спросилъ: какая причина не позволяетъ ему согласиться съ истинными доказательствами, — разсужденіе ли душевнаго разума или какая-нибудь звѣзда, враждебная истинѣ, то онъ не могъ бы сказать, что звѣзда: ибо всѣ дѣла Божіи хороши и во всякомъ случаѣ, по слову блаженнаго Апостола, *боящимся Бога поспѣшествуютъ во благое*. Поэтому, звѣзда, какъ Божіе твореніе, хороша,

часовъ, ибо Ты одинъ благъ и всякаго блага виновникъ. Мы же злы и неблагодарны къ Тебѣ, человѣколюбивому Богу и Владыкѣ, и по причинѣ неразумія, безчисленными окружаемъ себя злополучіями. Какъ благополучія, такъ и злополучія мы сами бываемъ для себя причиною. Если увидишь, что въ умѣ у тебя обращаются такія разумнія, то воистину будешь праведенъ сердцемъ и благимъ окажется для тебя Богъ Израилевъ. Если же неправедно разбираешь дни и часы, и одни считаешь злыми, а другіе— добрыми, и подчиняешь вліянію звѣздъ достоинство самовластія, дарованное тебѣ Богомъ, то знай навѣрно, что *возмется* отъ тебя, говоря словами Евангелія, и то, что думаешь имѣть (Лук. 8, 18). Мы изъ опыта дознали, что только тотъ сохраняетъ чистую вѣру въ Бога, кто никакого такого ученія нисколько не принимаетъ. Многіе же несчастные окончательно потонули, низринувшись совершенно въ это безбожіе. Ахъ, сколько найдешь ты въ итальянскихъ училищахъ и во Франціи недугующихъ этимъ недугомъ, которые по страху, чтобы не подвергнуться назначеннымъ папою наказаніямъ, и противъ воли принуждены бываютъ скрывать въ себѣ это беззаконіе.

Мы же, будучи расположены къ тебѣ любовію духовною, написали это, собравъ доказательства изъ боговдохновенныхъ писаній, и какъ въ первомъ своемъ посланіи, такъ и теперь свидѣтельствуемъ объ этомъ, а не для того написали сіе, чтобы показать изобиліе какой-нибудь своей премудрости, или чтобы такими посланіями отвлечь тебя отъ изученія словесныхъ наукъ. Далекъ отстоимъ мы отъ такого безумія. Но, познавъ изъ многолѣтнаго опыта погрѣшительность науки о движеніи звѣздъ, мы сочли несправедливымъ молчать о семъ, но предлагаемъ желающимъ принять сказанное, о заключающемся въ немъ злѣ. Вы же, не знаю, что съ вами случилось, проявили нерасположеніе къ нашимъ посланіямъ, и насъ не полѣнились неправильно оклеветать, какъ будто мы стараемся отвести васъ отъ изученія полезныхъ наукъ, и съ великимъ буйствомъ и безуміемъ обвиняете насъ во всемъ вашемъ

послании, въ которомъ повелѣваете намъ прилежнѣе уразумѣть приводимыя вами изреченія святыхъ. Но если бы вы говорили что-нибудь полезное и угодное святымъ, то мы, дѣйствительно, были бы весьма вамъ благодарны и не отказались бы учиться у васъ. Теперь же, хорошо сказанное святыми вы неправильно понимаете и извращаете согласно своему мудрованію, надѣясь такимъ образомъ оправдать себя въ своемъ заблужденіи. Когда же вы увидите позоръ такого своего злоупотребленія, тогда восплачете, но, можетъ быть, уже безуспѣшно. Я же чистъ отъ вашей крови, ибо сдѣлалъ то, что отъ меня зависѣло, и послѣ этого пусть никто меня не беспокоитъ. Здравствуй о Господѣ и познавай истину!

XVII.

О томъ, что Промыслomъ Божиимъ, а не звѣздами и кругомъ счастья устраивается человѣческая судьба.

Прочитавъ много разныхъ книгъ, и христіанскихъ, и составленныхъ внѣшними мудрецами и почерпнувъ оттуда достаточную душевную пользу, я, главное, научился тому, что всякой добродѣтели, какія проходимъ мы, люди, всякой власти и всякаго начальства, коихъ желаемъ, податель и совершитель есть Создатель всего и Владыка. Это я позналъ и уразумѣлъ. *Всякое бо, сказано даяніе благо, и всякъ даръ совершенъ свыше есть, сходяй отъ Отца свѣтовъ* (Іак. 1, 17). Иное есть даяніе благо, и иное — даръ совершенъ. Даяніе благо, это—душевные добродѣтели, какъ-то: разумъ, мужество, правда, цѣломудріе, кротость и смиренномудріе; также и подаваемыя намъ отъ Вышней Божественной Благости житейскія блага, потребныя намъ для того, чтобы жить и чтобы жить хорошо. *Даръ же совершенъ, который свыше обильно подается достойнымъ, это—различная благодать Святаго Духа, которая совершенствуетъ, утверждаетъ и сохраняетъ до конца отъ расхищенія вышепомянутыя естественныя блага душевныя.* Цар-

ство же и священство, украшаемая и ограждаемая исповѣданіемъ благочестивой православной вѣры, суть два величайшія, лучшія и совершеннѣйшія блага, подаваемая благочестивымъ свыше божественнымъ человѣколюбіемъ и благостію, — дабы однимъ освящались и просвѣщались люди вѣрующіе, чтобы богоугодно спасались и прилежнымъ исполненіемъ заповѣдей Божіихъ сохранялись бы въ вѣрѣ и любви къ Вышнему; другимъ же ограждались бы и жили сохранно и благонадежно, не опасаясь нашествія иноплеменниковъ, имѣя благовѣрно царствующихъ надъ ними, которые и ополчаются всегда противъ супостатовъ, устраивая подчиненнымъ жизнь тихую и безмятежную. Если же это такъ, дѣйствительно, и такъ исповѣдуется всеми православными и боговдохновенными отцами и учителями, то пусть перестанутъ невѣжественные, и пусть не произносятъ противъ насъ хулы тѣ, которые мудрствуютъ заодно съ нѣмцами, держа преданія халдейскія и египетскія, говоря и проповѣдуя, что счастье, посредствомъ круга движенія звѣздъ, однихъ возноситъ на различныя степени власти и начальства, а другихъ низлагаетъ оттуда и предаетъ окончательнымъ бѣдствіямъ и безчестію. Пусть научатся они говорить съ боговдохновеннымъ пророкомъ и царемъ Давидомъ: *рѣхъ беззаконнующимъ, не беззаконуйте; и согрѣшающимъ, не возносите рога. Яко Богъ судія есть: сего смиряетъ, и сего возноситъ* (Пс. 74, 5. 8). Вотъ справедливое и неслестное мудрованіе и ученіе: Самъ праведный Судія и Промыслитель о всехъ вообще тваряхъ Своихъ, одного возноситъ, а другого смиряетъ неизглаголаннми судьбами, вѣдомыми Ему единому, а не баснословимое счастье и кругъ зодіака и появленіе звѣздъ и планетъ. Также и въ другомъ мѣстѣ яснѣе еще богословствуетъ тотъ же боговдохновенный царь, говоря: *Кто яко Господь Богъ нашъ; на высокихъ живый, и на смиренныя призирая на небеси и на земли: воздвизая отъ земли нища, и отъ гноища възвышая убога.* Для чего? *Посадити его, говоритъ, съ князи, съ князи людей Своихъ* (Пс. 112, 5—8). Послушаемъ же внимательно и блаженную пророчицу Анну,

и сохранимъ твердо въ умѣ своемъ ея непогрѣшительное и боговдохновенное мудрованіе. Она ясно и твердо говоритъ, заграждая незатворяющіяся уста послѣдующихъ латинству германцевъ, усиливающихся вкоренить свое заблужденіе въ мысли православныхъ. Послушаемъ же внимательно, что говоритъ эта блаженная пророчица, просвѣщенная Духомъ Святымъ, а не какъ халдеи, которые были омрачены и обмануты духомъ бѣсовскимъ. *Не хвалитесь, говоритъ, и не глаголите высокая въ гордыни, и слѣдующее за симъ. Затѣмъ приводитъ, говоря: Господь мертвитъ, и живитъ, низводитъ во адъ, и возводитъ: Господь убожитъ и богатитъ, смиряетъ и выситъ, возставляетъ отъ земли убога, и отъ гноища воздвизаетъ нища.* Для чего? *Посади его, говоритъ, съ могущими людей, и престолъ славы дая въ наследіе имъ* (1 Цар. 2, 3. 6—8). Есть ли въ этихъ достопоклоняемыхъ словахъ что-либо о счастіи или о колесѣ, которое возводитъ и низводитъ будто-бы нѣкоторыхъ по предназначенію звѣздъ и планетъ? Что скажутъ на это тѣ, которые утверждаютъ, что движеніе звѣздъ бываетъ причиною для однихъ—богатства или славы и начальническаго достоинства, а для другихъ—убожества, безславія и крайняго безчестія? Слѣдовательно, не отъ звѣздъ и зодіака и планетъ, но отъ Самаго Создателя, *Отца свѣтовъ, исходитъ всякое даяніе благо, и всякъ даръ совершенъ* на достойныхъ такового дара и такой благодати. И доказательствъ сему найдемъ не мало, если достовѣрно и съ любовію къ истинѣ поищемъ сего въ Ветхомъ и Новомъ Завѣтѣ. Въ Ветхомъ найдемъ сказаніе о совершившемся божественнымъ промысломъ и благодатию надъ Сауломъ и Давидомъ, первыми царями израильскими. Увидимъ, что Саулъ, отправившійся отыскивать пропавшихъ ослятъ, былъ приведенъ къ пророку Самуилу не счастіемъ и колесомъ, какъ ложно утверждаютъ звѣздочетцы, но Самимъ Создателемъ всего, Который предвозвѣстилъ о немъ пророку и повелѣлъ помазать его въ царя надъ израильтянами, и когда онъ послѣ помазанія скрылся, то Господь сказалъ о немъ Самуилу, гдѣ онъ скрывается. Потомъ, когда

Господь вознегодовалъ на него за его безумное преслушаніе, когда онъ преслушался дважды и трижды, то повелѣлъ Самуилу идти въ Виѳлеемъ къ Іессею и помазать на царство сына Іессеева. Когда же пророкъ хотѣлъ помазать Еліава, перваго сына Іессеева, который отличался среди прочихъ братій и красотою, и возрастомъ тѣлеснымъ, то Господь возбранилъ ему, сказавъ пророку о каждомъ изъ братій, коихъ было семь, что ни одного изъ нихъ Господь не избралъ на царство. Тогда былъ призванъ *отъ стады овчихъ* младшій ихъ братъ Давидъ, который, когда предсталъ, то пророкъ тотчасъ помазалъ его, такъ какъ Господь сказалъ ему о немъ: „Это тотъ самый, котораго Я избралъ; встань и помажь его“.

Поняли ли мы изъ этого, что совѣтомъ и мановеніемъ божественнымъ, а не по баснямъ о колесѣ и счастьѣ, поставляются нѣкоторые на высокіе престолы, и также опять низлагаются съ нихъ? Что касается до Саула и Давида, было такъ. Посмотримъ же еще на различныя устроенія Промысла Божія относительно царей самарійскихъ. Когда Соломонъ прогнѣвалъ Создателя всѣхъ и Господа, воздавъ поклоненіе съ жертвоприношеніями Астартѣ, богинѣ сидонской, и Хамосу, богу моавитскому, и прочимъ богамъ женъ своихъ, тогда человекъ Божій, пророкъ Ахія, получивъ повелѣніе отъ Бога, вручаетъ десять колѣнъ израильскихъ Іеровоаму, рабу Соломонову, назначивъ его надъ ними царемъ, что и исполнилось по Божію повелѣнію, а не по колесу счастья. Потомъ, когда Іеровоамъ впалъ въ беззаконія и согрѣшилъ предъ Богомъ, то Ваасъ, сынъ Ахинъ, принялъ царство самарійское, убивъ царя Навата, сына Іеровоамова, и истребивъ весь домъ его, навлекшій на себя гнѣвъ Божій. Но чтобы мнѣ не обременить слушателей повѣствованіемъ о случившемся съ каждымъ изъ нихъ по устроенію Божію,—ибо много удивительнаго совершилось тамъ Промысломъ Божіимъ, которымъ нѣкоторые были возведены на царскую высоту изъ низкаго состоянія, и потомъ опять были погублены со всѣмъ родомъ своимъ, когда дурно и без-

можно распоряжались царствомъ,—перейду къ Новому За-
вѣту и постараюсь разсказать, что́ произошло въ немъ по
неизслѣдованному промыслу Божию. Случившееся здѣсь
не маловажнѣе того, что́ было въ Вѣтхомъ Заѣтѣ, въ
смыслѣ показанія истины и къ обличенію звѣздочетскаго
обмана, но и весьма доказательно и безпрекословно. Такъ,
Константинъ Великій, первый изъ царей хрістіанскихъ,
не колесомъ счастья и не по различному движенію пла-
нетъ, а явленіемъ креста, составленнаго изъ звѣздъ, ко-
торымъ онъ свыше постепенно приводился къ истинной
вѣрѣ, и надписями былъ воодушевленъ ополчиться про-
тивъ богоборца Максентія, ибо надписаніе говорило ясно:
„Константинъ, симъ побѣждай врага своего“. Затѣмъ,
когда онъ побѣдилъ его силою креста и содѣлался са-
модержцемъ всей римской державы, то по промыслу Бо-
жію впалъ въ недугъ, дабы, стараясь избавиться отъ не-
го, онъ удостоился найти такого врача, который возмогъ
бы избавить его и отъ недуга и отъ проказы невѣрія,
что́ онъ и получилъ. Таковъ былъ промыселъ о семъ бла-
говѣрномъ царѣ. А совершившееся относительно царство-
вавшихъ въ Константинополѣ — Іустиніана Великаго и
Іустина, Василя Македонянина, Фоки мучителя и Мав-
рикія,—не ясно ли свидѣтельствуешь, что по Божествен-
ному совѣту и мановенію, а не колесомъ счастья и дви-
женіемъ звѣздъ, одни возводились на высоту царскую, а
другіе безчестно лишались сего. Когда царь Анастасій,
названный Дикоррь, хотѣлъ казнить нѣкоторыхъ враж-
дебныхъ ему вельможъ, то божественное нѣкоторое ви-
дѣніе, бывшее ему во снѣ, дозволило ему это, при чемъ
ему было сказано: „враговъ твоихъ дозволяется тебѣ каз-
нить; Іустиніану же и Іустину да не причинишь никако-
го зла, ибо они суть сосуды, предназначенные Божествен-
нымъ Промысломъ и имѣющіе ему послужить, каждый
въ свое время“. Также Маврикій послалъ многія мило-
стыни живущимъ повсюду преподобнымъ инокамъ, умо-
ля чрезъ нихъ Бога, чтобы прощено было ему безчело-
вѣчное согрѣшеніе, которое онъ совершилъ, предавъ по

великой враждѣ варварамъ на смерть четырнадцать тысячъ воиновъ. И слышитъ онъ во снѣ голосъ Неумытнаго Судіи, Который говоритъ ему: „гдѣ хочешь, чтобы Я воздалъ тебѣ,—въ нынѣшнемъ ли вѣкѣ, или въ будущемъ?“. И когда онъ отвѣтилъ: „въ нынѣшнемъ“,—то Праведный Судія на это сказалъ: „предайте его Фока воину“; что немедленно и исполнилось. Фока на востокѣ былъ провозглашенъ войскомъ царемъ греческимъ. Маврикій же, услышавъ объ этомъ и вмѣстѣ узнавъ о пришествіи его, ночью бѣжалъ изъ палатъ царскихъ. Фока же, получивъ царскую власть и узнавъ, что Маврикій находится еще въ живыхъ, велѣлъ привести его и казнить всенародно, что и было исполнено праведными судьбами Божиими, а не счастіемъ какимъ-то и его колесомъ. И опять Фоку, который дурно и богомерзко правилъ царствомъ, Господь низложилъ съ безчестіемъ чрезъ Ираклія и горькою смертію лишилъ его этой жизни. Но, чтобы не оказаться мнѣ для васъ обременительнымъ, если буду подробно повѣствовать о происшествіяхъ, которыя устраивались промысломъ общаго всѣхъ Создателя во всѣ времена и въ царствахъ разныхъ народовъ,—предложу вамъ свидѣтельство боговдохновенныхъ отцевъ и учителей вселенскихъ, которые весьма ясно и строго запрещаютъ намъ вдавляться въ прелесть звѣздочетства, и этимъ закончу слово.

Первый послѣ блаженнаго Іакова, брата Божія, Павелъ, который восхищенъ былъ до третьяго неба, въ посланіи къ римлянамъ такъ заповѣдуетъ имъ, говоря ясно: *всяка душа властемъ предержавшимъ да повинуется, нѣсть бо власть, аще не отъ Бога: суція же власти отъ Бога учинены суть. Тъмже противляйся власти, Божію повелѣнію противляется, противляющіися же, себѣ грѣхъ приемятъ* (Рим. 13, 1. 2). Изъ этого ясно, что по Божію мановенію и устроенію, а не какимъ-нибудь колесомъ и баснословнымъ счастіемъ, возводятся нѣкоторые на высоту царскую, также и лишаются ея, если окажутся правящими царствомъ не хорошо и не согласно съ волею Божіею, какъ написано Духомъ Святымъ: *Господь поставляетъ царя и отставляетъ*. Если же

Господь, то не колесо какое-нибудь, или фортунa и сочетание звѣздъ, какъ утверждаетъ заблужденіе халдеевъ и египтянъ. Отводя насъ отъ ихъ заблужденія, тотъ же божественный апостоль пишетъ ясно или, лучше сказать, укоряетъ галатовъ, говоря такъ: *но тогда убо не вѣдуще Бога, паче же познани бывше отъ него, како возвращается паки на немощныя и худыя стихіи, имже паки свѣше служити хочете; дни смотрите, и мѣсяцы и времена и лѣта* (Гал. 4, 8—10)? Таковы слова блаженнаго Павла. А что различать дни и часы—преступно, и богомерзко, и христіанамъ не свойственно, и что эти бѣсовскія ученія святыи апостоль Павелъ называетъ стихіями, — услышь боговдохновеннаго отца, Василія Великаго, который учитъ такъ. Толкуя слова пророка Исаи противъ Іудеевъ, гдѣ говорится: *якоже изначала наполнися страна ихъ волхвованій, якоже страна иноплемениковъ* (Исаи 2, 6),—говоритъ; „Видишь ли, какое для тебя зло—волхвовать: послѣдующіе обману волшебства оставляются внѣ промысла Божія. Многіе изъ христіанъ и нынѣ во многомъ слушаются (волшебства), и наблюдаютъ дни и часы и время, и вѣрятъ признакамъ, наблюдаютъ за полетомъ птицъ, откликами и встрѣчами и многимъ другимъ. Но услышимъ, какъ народъ, который придерживался сего дѣла былъ за это отверженъ. Это дѣло и изобрѣтеніе — сатанинское. *Языцы бо сіи, сказано, ихже ты наслѣдиши, сіи чарованій и волхвованій послушаютъ: тебѣ же не тако даде Господь Богъ твой* (Втор. 18, 14)“. Такъ учитъ и такъ завѣщаваетъ намъ, вѣрующимъ, сей божественный отецъ и вселенскій учитель. Мы же—не знаю, что съ нами случилось,—болѣе слушаемся халдейскихъ и германскихъ бѣснованій, нежели богоглаголивыхъ ученій боговдохновенныхъ отцевъ нашихъ и учителей, которые утверждаютъ, что не отъ звѣздъ, зодіака, движенія и сочетанія планетъ, и не отъ колеса какого-то счастья, происходитъ и зависитъ все, касающееся насъ, но что, будучи изначала почтены Создавшимъ насъ самовластіемъ, мы сами властны въ своихъ помыслахъ и дѣлахъ, какъ добрыхъ, такъ и злыхъ

Послушаемъ разумно преподобнаго отца нашего Іоанна Дамаскина и отстанемъ уже, прошу, отъ возобладавшей нами прелести звѣздочетцевъ. Божественный этотъ отецъ и учитель ясно говоритъ такъ: „Еллины понимали, что этими звѣздами—солнцемъ и луной, восходомъ и закатомъ, управляется все, касающееся насъ. Мы же, вѣрующіе, утверждаемъ, что ими прознаменуется дождь и бездождіе, холодъ и теплота, сырость и сухость, и вѣтры, а дѣла, касающіяся насъ—нисколько. Но мы сами, будучи сотворены Создателемъ самовластными, имѣемъ власть въ своихъ дѣлахъ. Если же всѣ дѣла наши совершаются по движенію звѣздъ, то, слѣдовательно, мы по принужденію дѣлаемъ то, что дѣлаемъ; а что дѣлается по принужденію, то не признается ни добромъ, ни зломъ. Если же мы ни добра, ни зла не дѣлаемъ по собственному произволенію, то мы не заслуживаемъ ни похвалъ и наградъ, ни порицаній и наказаній. Но и Богъ, въ такомъ случаѣ, окажется несправедливымъ, какъ дающій однимъ добро, а другимъ—зло; также окажется, что Онъ не правитъ и не промышляетъ о Своемъ созданіи“.

Имѣя такія неложныя и неопровержимыя доказательства боговдохновенныхъ и премудрыхъ отцевъ и учителей, для насъ очень хорошо и спасительно покоряться и повиноваться имъ въ простотѣ ума, довольствуясь ихъ боговдохновенными ученіями и преданіями, чужія же не только отвергнуть, какъ нечестивыя и богомерзкія, но и гнущаяся ими и убѣгать отъ нихъ, какъ отъ ядовитыхъ змѣй, по божественной заповѣди: *овцы Моя гласа Моего слушаютъ, но чуждемъ же не идутъ, но бѣжатъ отъ него: яко не знаютъ чуждаго гласа* (Іоан. 10, 27. 5). И кто можетъ быть признанъ наиболѣе чуждымъ и враждебнымъ Богу и намъ, какъ не тѣ, которые утверждаютъ и учатъ, что отъ вліянія планетъ, зодіака и колеса счастья зависятъ и происходятъ всѣ наши и помыслы, и дѣла, и желанія, и обстоятельства? Они не только лишаютъ насъ дара самовластія, коимъ мы были почтены Создателемъ нашимъ, по которому признаемся быть созданными по

образу и по подобію Божію, но еще оказываются весьма безбожно и по-бѣсовски хулящими Самого Того, Который есть высочайшая правда и благодать, признавая Его несправедливымъ и творцемъ злыхъ твореній. Если, по ихъ мнѣнію, движеніе звѣздъ и зодіака дѣлаютъ однихъ добрыми, а другихъ злыми, однихъ властителями, а другихъ подчиненными, однихъ живущими честно и цѣломудренно, а другихъ скверными и нечистыми и дѣлателями всякаго беззаконія; если, дѣйствительно, нѣкоторыя звѣзды имѣютъ такую благотворную силу, которою дѣлаютъ однихъ добрыми и цѣломудренными и владыками, а другихъ—злыми, скверными и подвластными,—то всячески слѣдуетъ, что Творецъ звѣздъ вложилъ въ нихъ такую силу. Если же мы это примемъ, то окажется, что Богъ есть виновникъ, то есть начальная причина всѣхъ вообще золъ, и чрезъ движеніе звѣздъ для однихъ бываетъ посредникомъ добра и спасенія, а для другихъ—зла и гибели. Что же можетъ быть нечестивѣе сего? Богъ воистину благодать, податель и виновникъ всякаго блага; зла же Онъ нисколько не виновенъ и не служитъ причиною, какъ и божественный Іаковъ, братъ Божій, тайно учитъ, говоря: *никтоже искушаемъ да глаголетъ, яко отъ Бога искушаемъ естъ: Богъ бо нсть искустель злымъ, не искушаетъ же Той никогоже. Кійждо же искушается, отъ своя похоти влекомъ и прельщаемъ. Таже похоть зачещи раждаетъ грѣхъ; грѣхъ же содѣянь раждаетъ смерть* (Іак. 1, 13—15). Вотъ причина всѣхъ нашихъ золъ и гибели нашей! Она заключается въ томъ, чтобы немедленно и тотчасъ подчиниться, по подобію скотовъ, востающимъ на насъ безплотнымъ, плотскимъ и душевнымъ похотямъ и страстямъ и не желать противиться имъ, удерживать и обуздывать ихъ данною намъ свыше разумною силою, какъ и божественный Максимъ Исповѣдникъ премудро и благочестно учитъ, говоря приблизительно такъ: это есть не что иное, какъ только небреженіе объ умномъ по естеству дѣланіи; поэтому тѣ, которые прилежно всегда упражняются въ этомъ дѣланіи, дѣлаютъ всегда доброе, а злое никогда не дѣлаютъ. Если

и ты хочешь избавиться зла, отвергни небреженіе, а съ нимъ отгонишь и все злое, которое заключается въ соблазнительномъ предложеніи мысли, которому послѣдуютъ неподобныя дѣла. Въ чемъ же заключается естественное дѣланіе нашего ума, ясно учить тотъ же, говоря: естественное же дѣланіе нашего ума состоитъ въ томъ, чтобы присущая намъ словесная часть души находилась въ повиновеніи слову Божію и чтобы она держала въ повиновеніи безсловесную часть души. Пусть этотъ порядокъ сохраняется во всемъ, и тогда въ тваряхъ не найдется никакого зла и никакой силы для привлеченія ко злу. Что мы не по принужденію, ни сочетаніемъ нѣкоторыхъ звѣздъ и зодіаковъ влечемся къ дѣламъ добрымъ или злымъ, и не колесомъ счастья становимся славными или безчестными,—ясно учить тотъ же самый премудрѣйшій отецъ и учитель, говоря: умъ нашъ находится посреди нѣкоторыхъ двухъ, изъ коихъ каждый производитъ на него свое дѣйствіе: одинъ—добродѣтели, а другой—порока; это—ангелъ и бѣсъ. Умъ же нашъ имѣетъ власть и силу послѣдовать или воспротивиться, кому захочетъ. Святыя силы всегда привлекаютъ насъ къ доброму, естественныя же склонности и доброе произволеніе помогаютъ намъ въ этомъ; бѣсовскія же нападенія производятъ въ насъ страсти и лукавое произволеніе. Три имѣемъ мы побужденія къ добру: естественную склонность, святыя силы и доброе произволеніе. Три также существуютъ побужденія къ злу: страсти, бѣсы и злое произволеніе.

Итакъ, услышавъ и будучи достаточно и правильно научены боговдохновенными нашими отцами и учителями, что мы сами властны въ своихъ помыслахъ и дѣлахъ, и что на добрыя дѣла мы поощряемся невидимо ангеломъ Божіимъ и имъ сохраняемся; къ лукавымъ же и незаконнымъ поступкамъ влечемся лукавымъ демономъ, по причинѣ великаго нашего безумія и пренебреженія къ заповѣдямъ Божіимъ, и что Господь убожитъ и богатитъ, смиряетъ и возвышаетъ, низводитъ во адъ и возводитъ оттуда, возставляетъ отъ земли убога, и отъ гноища воз-

вышаетъ нища, — отстанемъ уже, прошу, отъ прелести египтянъ и халдеевъ, которые хульно утверждаютъ, что звѣздами и колесомъ счастія, а не Промысломъ Божиимъ и его неизреченными судьбами совершаются всѣ наши дѣла и помышленія. Они изначала были служителями и учениками лукавыхъ бѣсовъ. Поэтому они достойно своихъ учителей и мудрствуютъ и говорятъ, усиливаясь отвлечь благочестивыхъ отъ вѣры въ Бога, отъ любви, надежды и страха Божія, которыми и чрезъ которыхъ славится и восхваляется Создатель всѣхъ и Господь, когда благочестно и православно вѣруюшіе люди и служашіе Ему спасаются, лжеучитель же діаволь, этотъ безбожный и богомерзкій законоположникъ халдеевъ и еллиновъ, который всякимъ способомъ старается всегда обманомъ звѣздочетства отвлечь благочестивыхъ отъ вѣры въ Бога и любви, — посрамляется, оплевывается и предается крайнему безчестію. Благодатию и человѣколюбіемъ Господа нашего Иисуса Христа, мы — хрістіане, и потому должны держаться преданій божественныхъ учениковъ Его и прочихъ боговдохновенныхъ отецъ нашихъ и вселенскихъ учителей, по нимъ мудрствовать, ихъ изучать и любить. *Аще воскреснуете со Христомъ*, говоритъ божественный Апостоль, *вышнихъ ищите, идѣже есть Христосъ, одесную Бога сѣдя. Горняя мудрствуйте, а не земная.* (Кол. 3, 1. 2). Живое, нечестивое ученіе звѣздочетцевъ и предсказателей судьбы человѣка по днямъ рожденія не свыше и не отъ благодати Святаго Утѣшителя открыто халдеямъ, еллинамъ и египтянамъ, но самими лукавыми и человѣконенавистными бѣсами, на погибель вѣрующимъ имъ. Ученіе же божественныхъ пророковъ и апостоловъ и вселенскихъ учителей открыто Самимъ Святымъ Параклитомъ и преподано вѣрнымъ во спасеніе. Гдѣ найдешь ты, скажи мнѣ, чтобы въ этихъ писаніяхъ было упомянуто слово — счастье, или говорилось о сочетаніи и разъединеніи планетъ и зодіаковъ, опредѣляющихъ для однихъ благополучіе и благоденствіе, а для другихъ — противное сему, для однихъ — начальническіе саны, а для другихъ — рабство и

послѣднее безчестіе? Отнюдь нигдѣ не найдешь такихъ ложныхъ пустословіи. Напротивъ, въ нихъ проповѣдуется одинъ Богъ, какъ создатель, и владыка, и промыслитель, и правитель, и устроитель всѣхъ нашихъ благихъ дѣлъ и помысловъ; другого же, кромѣ Его, правителя и устроителя нашего мы не слышали и не встрѣчали въ святыхъ писаніяхъ и не приедемъ, хотя бы и ангелъ съ неба сталъ проповѣдывать и учить сему, хотя бы и всѣ вмѣстѣ мудрецы міра сего и изслѣдователи стали это утверждать. Мы не согласимся съ ними, какъ истинные христіане и истинные послѣдователи Божественнаго Параклита, который говоритъ чрезъ Исаію: *Азъ есмь первый, и Азъ есмь во вѣки. И рука Моя основа землю, и десница Моя утверди небо: призову я, и станутъ вкупѣ* (Исаіи 48, 12. 13). И опять: *Се Господь Саваоѣ отыметъ отъ Иерусалима и отъ Іудеи крѣпкаго и крѣпкую, крѣпость хлѣба и крѣпость воды, исполина, и крѣпкаго, и человека ратника, и судію, и пророка, и смотрѣливаго, и старца, и пятьдесятоначальника, и дивнаго совѣтника, и премудраго архитектора, и разумнаго послушателя. И поставлю юноши князи ихъ, и ругатели господствовать будутъ ими* (Исаіи 3, 1—4). Вотъ этимъ мы ясно научаемся, что не отъ звѣздъ и зодіаковъ, но свыше, то есть, отъ Самаго Отца свѣтовъ нисходитъ всякое даяніе благо и всякъ даръ совершенъ на родъ человѣческій, пока люди благочестно и благоразумно, съ преподобіемъ и правдою служатъ Вышнему Владыкѣ, исполняя святые Его заповѣди и повелѣнія. Когда же они преступаютъ и попираютъ святые Его заповѣди и повелѣнія, то всѣ вышесказанныя блага отъемяются отъ нихъ, какъ опять тотъ же пророкъ говоритъ: *Восплакася земля, восплакашася высоціи земли. Земля бо беззаконіе сотвори живущихъ ради на ней, понеже преступиша законъ, и измѣниша заповѣди, разрушиша заветъ вѣчный. Сего ради проклятіе поястъ землю, яко согрѣшиша живущіи на ней: сего ради убози будутъ живущіи на земли, и останется человекъ мало* (Исаіи 24, 4—6). Согласно этому пророчеству и блаженный Давидъ, говоря къ Самому Создателю всѣхъ о нѣкоторыхъ людяхъ, сильно беззаконновавшихъ: *Обаче,*

говорить, за лщенія ихъ положилъ еси имъ злая, низложилъ еси я, вегда разгордѣшася. Како быша въ запустѣнїе; внезапно исчезоша, погибоша за беззаконіе свое, яко соніе встающаго (Пс. 72, 18. 19). А что звѣздочетское ученіе, утверждающее, что сближеніемъ планетъ и зодіаковъ подается и благое и злое всѣмъ городамъ и въ отдѣльности каждому человѣку, есть явная ложь,—тотъ же божественный пророкъ Исаія велегласно такъ учить насъ, пророчествуя египетскому царству окончательную погибель. Пророчество его таково: *Стани нынѣ съ волхвы твоими, и со многими чары твоими, имже научилося еси изъ юности твоя, аще возмогутъ ти помощи. Утрудилося еси въ советѣхъ твоихъ: да станутъ нынѣ и спасутъ тя звѣздочетцы небесе, смотряющіи звѣздѣ, да возвѣстятъ ти, что имать на тя прійти. Се вси яко хвастіе огнемъ погорятъ, и не изымутъ души своея изъ пламене* (Исаіи 47, 12—14).

Какое другое доказательство можетъ быть достовѣрнѣе этого свидѣтельства, что звѣздочетская прелесть вполнѣ ложна и богоненавистна и не можетъ спасти внимающихъ ей, такъ какъ всѣ упражняющіеся въ ней и любители ея, какъ хворостъ, будутъ мучиться огнемъ вѣчнымъ и не возмогутъ избавить душъ своихъ изъ пламени. Не будемъ же напрасно отъ глухихъ и безчувственныхъ и неразумныхъ предметовъ искать помощи и предувѣдѣнія того, что усовѣтоваль Создатель и Владыка всѣхъ о каждомъ изъ насъ. Это вполнѣ неизвѣстно и невѣдомо никакому созданному естеству. *Кто бо уразумѣтъ, говоритъ, умъ Господень, или кто советникъ Ему бысть?* То есть: никто! И если никто не знаетъ будущаго, кромѣ Творца всѣхъ, развѣ если Самъ Онъ откроетъ какому-либо святому и благочестивому мужу, пророку Своему: то какъ мы несмысленно ищемъ бѣсноватыхъ и лживыхъ волхвовъ и наблюдателей движенія звѣздъ и птицъ? Не прилично все это и чуждо православнымъ хрістіанамъ, которые каждый день говорятъ и хвалятся предъ Богомъ: *къ Тебѣ Господи воздвигохъ душу мою, Боже мой, на Тя уповахъ, да не постыжуся во вѣкъ* (Пс. 24, 1). Если мы го-

воримъ это съ вѣрою, молимся Ему, то какимъ образомъ опять прибѣгаемъ съ упованіемъ сердечнымъ къ богомерзкимъ звѣздочетцамъ и различнымъ волхвамъ и безъ ума сами себя проклинаемъ? Ибо присовокупляемъ молясь тѣмъ же псалмомъ: *да постыдятся беззаконнующіе отъце*. Кто же будутъ эти беззаконнующіе, какъ не тѣ въ особенности, которые безумно отлучаютъ себя отъ вѣры въ Бога и надежды на общаго всѣхъ Владыку и обращаются съ платою, съ большою вѣрою и надеждою къ общникамъ бѣсовъ,—разумѣю звѣздочетцевъ и волхвовъ,—желая отъ нихъ узнать что-либо о себѣ? Если бы все это и не было намъ строго воспрещено Священнымъ Писаніемъ, то и тогда не слѣдовало бы намъ этого искать, повинувась божественному апостолу Павлу, который завѣщаетъ намъ говоря: *не хочу же васъ общниковъ быти бѣсомъ. Не можете чашу Господню пити и чашу бѣсовскую: не можете трапезъ Господней причащатися и трапезъ бѣсовстѣй* (1 Кор. 10, 20, 21). Если же приносимыя бѣсамъ жертвы онъ не велитъ вкушать, какъ скверныя, то тѣмъ болѣе воспретитъ намъ ходить къ волхвамъ и ворожеямъ, служителямъ бѣсовъ, тотъ кто изгналъ изъ рабыни въ Филиппополѣ лукаваго духа, который волхвовалъ еллинамъ, и запретилъ ему, хотя онъ и истину говорилъ объ апостолахъ (Дѣян. 16, 16—18). Такъ и намъ слѣдуетъ, уподобляясь учителю, не только не желать предугадыванія о томъ, что должно съ нами совершиться, но и запрещать, чтобы не заниматься этимъ, а тѣхъ, которые не исправляются, далеко отгонять отъ сожитія съ нами, какъ орудія лукаваго демона и *сосуды совершены въ погибель*. Хрістіанамъ православнымъ свойственно гнущаться этимъ всею душею и отвращаться, всю же надежду свою имѣть на единаго истиннаго Бога, Господа нашего Іисуса Хріста, и Его святыя заповѣди всегда со страхомъ Божиимъ и вѣрою неуклонно исполнять и говорить съ пророкомъ: *Господь Богъ мой сила моя, и учинитъ нозъ мои на совершеніе: и на высокая возводитъ мя,*

еже побѣдѣти ми въ пѣсни Егѣ (Аввак. 3, 19). Тому слава во вѣки. Аминь.

XVIII.

Противъ тѣхъ, которые усиливаются посредствомъ разсматриванія звѣздъ предсказывать будущее, и о свободной волѣ человѣка.

Вооружаясь на подвигъ за евангельскую истину и приготовляя себя на разореніе лжи, будучи распаленымъ огнемъ ревности по истинѣ, благовременнымъ нахожу сказать съ блаженнымъ Давидомъ сказанное имъ въ назидаіе пророкоубійцамъ, или лучше — христуубійцамъ и роду іудейскому: *сынове челоувчестіи, доколѣ тяжкосерди, вскую любите суету, и ищете лжи* (Пс. 4, 3)? Воистину тяжкосерды суть и искатели суеты и лжи, и омрачены глубокою тьмою тѣ, которые, не покоряясь апостольскимъ, пророческимъ и отеческимъ ученіямъ, прилѣпляются вавилонскому бѣсовскому раболѣпству, правильнѣе же, послѣдуютъ ухищреніямъ и злодѣяніямъ бѣсовскимъ, и такъ упорно, что скорѣе готовы отречься своей души, если бы кто-либо сталъ муками истязывать ихъ по причинѣ ихъ нечестія, чѣмъ отказаться сколько-нибудь отъ звѣздозрительнаго раболѣпства бѣсамъ. И это не удивительно: ибо надлежитъ и начальнику и законоположнику этого обмана, отцу лжи, который въ Священномъ Писаніи называется умомъ ассирійскимъ, какъ не мудрствующій нисколько богоугодно и благочестиво, имѣть, какъ бы нѣкоторыхъ представителей, твердыхъ умомъ, выставляемыхъ имъ, какъ въ нихъ живущій и дѣйствующій. Такихъ имѣлъ онъ, льстецъ, при фараонѣ, царѣ египетскомъ, которыхъ и выставлялъ противъ блаженнаго Моисея, стараясь чрезъ нихъ омрачить явственные оныя чудеса. Таковыхъ возставилъ онъ противъ блаженнаго Іереміи, усиливаясь показать, что его спасительные отвѣты, какіе онъ давалъ народу іудейскому, никуда не годны. Такогого воздвигъ онъ противъ блаженнаго Петра, въ лицѣ сама-

рянина Симона, желая, скверный, въ самомъ началѣ евангельской проповѣди выставить непотребнымъ это сѣянiе. Такогого, въ лицѣ Илюдора, вооружилъ онъ противъ преосвященнѣйшаго епископа Катанскаго Льва. Многими такими и нынѣ еще повреждаетъ Святую Соборную Апостольскую Церковь Христову этотъ пагубный драконъ, который все, что Создателемъ насаждено въ человѣкѣ, созданномъ по образу Божію:—свободу воли и разума, чѣмъ человѣкъ преимущественно предъ другими тварями является созданнымъ по образу и по подобію Божію, онъ приписываетъ сочетанію зодіаковъ и звѣздъ, и сему присволяетъ зависимость въ избраніи добродѣтелей и пороковъ. И въ такое безуміе достигъ этотъ богоборный отступникъ, что утверждаетъ безстыдно, что самое благочестіе и честное жительство прекратится, и что дѣйствіемъ Зевса и Арея (Марса) оно вскорѣ опять введется въ Церковь Христову, и будетъ обновленіе и новый законъ, зависящій отъ движенія планетъ и зодіаковъ. О какая хула! Увы, какое сатанинское злоумышленіе! На какую высоту злочестія взошелъ этотъ скверный! Какой христіанскій слухъ, хотя бы кто только краемъ устъ коснулся апостольскаго напоенія, потерпитъ это?—Мнѣ же кажется, что тѣ, которые такъ говорятъ, тайно про себя думаютъ, хотя и не смѣютъ еще явно проповѣдывать свою ложь, что и Спаситель нашъ Иисусъ Христосъ произведенъ движеніемъ планетъ, по необходимости принялъ плоть и преданъ кресту, и цо той же необходимости совершилъ всѣ тѣ дивныя и чрезъестественныя чудеса. Что эти скверные такъ думаютъ,—явствуетъ изъ того, что они безстыдно говорятъ, что Зевсомъ и Ареемъ опять введется наше благочестіе и чистое жительство. Что же можетъ быть нечестивѣе, теперь или впослѣдствіи, такого мудрованія? Если круговращеніемъ звѣздъ, ихъ сочетаніемъ и сближеніемъ, подаются намъ божественныя дарованія, и производится обновленіе ихъ послѣ того, какъ они ослабѣютъ, и разумъ нашъ и произволеніе нашихъ душъ находятся въ зависимости отъ свойствъ зодіаковъ,

и ими направляется или къ добродѣтели, или къ жизни порочной, то апостольская проповѣдь является излишнею, излишняя и вѣра наша. Пусть въ такомъ случаѣ будетъ отверженъ законъ, пусть перестанетъ проповѣдь Евангелія, пусть прекратятся молитвы и приношеніе жертвъ: все это—излишне и бесполезно, если мы состоимъ подъ насилиемъ такихъ насильниковъ—владыкъ, и ими противъ воли привлекаемся ко злу: или Афродитю—къ блуду, или Ареемъ—къ убійству и разбойничеству, или къ воровству—Гермесомъ, или ко гнѣву и непримиримой враждѣ—враждебнѣйшимъ Кроносомъ. Пусть никто уже не заботится о добродѣтели и не старается отстать отъ пороковъ; но, узнавъ свой жребій, каковъ онъ, пусть ожидаетъ себѣ отъ него или добра, если достался въ жребій доброму господину, а если достался злому, то пусть напрасно не старается освободиться отъ порабощенія своему владыкѣ, ибо никогда не возможетъ онъ освободиться отъ сего порабощенія, сколько бы не предпринималъ для этого подвиговъ. Пусть не боится таковой страшныхъ испытаній праведнаго Судіи, ибо онъ будетъ имѣть тогда достаточное оправданіе, состоящее въ насиліи злого своего властелина, которымъ и противъ воли привлекался къ различнымъ порокамъ. Также и тотъ, кто преуспѣлъ въ добродѣтели, пусть не ожидаетъ себѣ отъ Судіи воздаянія за правду и истину, ибо добродѣтели его зависѣли не отъ его собственнаго произволенія, а отъ насилія того властелина, которому онъ случайно достался въ жребій, и которымъ онъ, какъ какое-нибудь подъяремное животное, направлялся идти правымъ путемъ и предохранялся отъ пропастей зла, находящихся съ обѣихъ сторонъ.

Судія-же нашъ обѣщаль наградить тѣхъ, которые окажутся добрыми по произволенію, а не по принужденію, говоря: *еще кто хочетъ по Мнѣ ити, да отвержется себѣ*, и прочее (Мѡ. 16, 24). Говоря такъ, Создатель нашего естества ясно показалъ, что отъ нашего произволенія зависятъ и добрыя дѣла и злыя, ибо сказалъ: *еще кто хо-*

щеть, да отвержется себе, а не сказалъ: да отвержется владѣющей имъ силы. Если бы Онъ зналъ, что это зависить не отъ нашей власти, то ясно сказалъ бы: если кто можетъ послѣдовать за Мною. По этой причинѣ и тому, который спросилъ Его, какъ ему получить вѣчную жизнь, отвѣтилъ, говоря: *аще же хочещи совершенъ быти*, и прочее, а не сказалъ: *аще можещи*, что означало бы, что не отъ своей воли зависить доброе или злое, но сказалъ: *аще хочещи*. А то, чтобы хотѣть, или не хотѣть, ясно показываетъ, что онъ властенъ въ своихъ дѣлахъ. По этой причинѣ и сохраняются дѣла каждого на судъ, какъ происходящія отъ произволенія, а не отъ принужденія и насилія зодіаковъ и планетъ. Къ тому же не явно ли оказываются клеветующими на Бога и досаждающими Ему тѣ, которые приписываютъ все наше звѣздамъ, и утверждаютъ, что помимо ихъ устройства ничего не совершается, касающееся насъ? Ибо если Богъ, Который есть самая Истина и Правда и Благодать, Который съ самаго начала всякими способами изобрѣлъ наше спасеніе неизреченнымъ Своимъ и непостижимымъ совѣтомъ,—если Онъ зналъ, что есть нѣкоторая понуждающая насъ сила, вложенная въ зодіаки, которая влекла бы каждого изъ насъ по своему качеству и противъ желанія понуждала бы къ тому, чего мы не хѣтимъ, то какимъ образомъ Онъ же опять повелѣвалъ бы намъ, заповѣдуя: *не прелюбы сотвориши, не убіеши, не украдеши, не лжесвидѣтельствуеши*, и тому подобное? Развѣ скажутъ, что Богъ отнялъ отъ звѣздъ вложенную въ нихъ ранѣе власть надъ нами, и потомъ такъ намъ заповѣдуетъ? Но нелѣпо о Богѣ такъ думать, тѣмъ болѣе говорить, ибо это служило бы признакомъ Его неразумности и неустройства. *Нераскаянна бо*, сказалъ негдѣ Павель, *дарованія Божіи* (Рим. 11, 29); и Давидъ свидѣтельствуесть о Немъ, что Онъ *страшенъ въ советѣхъ паче сыновъ человеческихъ*. Или скажутъ, что Господь позавидовалъ спасенію людей, и потому не сказалъ Моисею и пророкамъ о силѣ звѣздъ? Но если такъ, то какъ Давидъ говорить о Богѣ: *сказа пути Своя*

Моисеови, сыновомъ израилевомъ хотѣнія Своя (Пс. 102, 7). И если Богъ позавидоваль спасенію нашему, то какъ Давидъ опять говоритъ о Немъ: *коль благъ Богъ израилевъ правымъ сердцемъ* (Пс. 72, 1)? Если есть въ Немъ зависть, то какъ Онъ оказывается милостивымъ и не хотящимъ смерти грѣшника? Для чего Онъ распялся и умеръ? Очевидно, лжетъ тотъ, кто вопреки законоположенію Создателя пустословить, что сочетаніе планетъ и зодіаковъ есть нѣчто высочайшее; истиненъ же Создатель нашъ, Который никому человѣка не покорилъ, но оставилъ свободнымъ и почтилъ Своимъ образомъ, создавъ его благимъ по естеству, а не по вліянію на него звѣздъ. Къ тому же если Богъ зналъ, что звѣзды имѣютъ принудительную силу, то почему, когда человѣкъ во Едемѣ, по совѣту змія, согрѣшилъ, Онъ наложилъ наказаніе на согрѣшившаго и на прельстившаго его? Понему не на главнаго виновника обмана—планету Меркурій (Гермесъ)—излилъ Онъ праведный Свой гнѣвъ, а на змія, прельстившаго Адама и разорившаго совѣтъ Создателя? Приличествовало же и Создателю предупредить человѣка о сообщенной звѣздамъ на него власти, чтобы онъ какъ можно лучше приготовился (къ повиновенію имъ) и чтобы по невѣдѣнію не прогнѣваль своего Владыку. Это приличествовало благости и правдѣ Создателя; теперь же мы ничего такого не находимъ, а напротивъ видимъ, что болѣзни и наказанія посылались по повелѣнію (Божію), какъ и день суда называется *днемъ лютымъ*, и въ другомъ мѣстѣ сказано, что для грѣшниковъ день этотъ полонъ скорби и болѣзней, ибо сказано: *въ день лютъ избавитъ его Господь* (Пс. 40, 2). Другой пророкъ, перечисливъ различныя наказанія, приготовленныя у Бога (для грѣшниковъ), говоритъ какъ бы отъ лица Божія: *не сія ли вся собрашася у Мене, и запечатлѣшася въ сокровищахъ Моихъ. Въ день отмщенія воздамъ, во время егда соблазнится нога ихъ: яко близъ день погибели ихъ* (Второз. 32, 34. 35). Выслушаемъ сказанное, бессмысленные, и, хотя поздно, когда-нибудь начнемъ мудрствовать о томъ, что у Бога сокрыто и запечатлѣно въ со-

кровищахъ Его раченій. Кто открылъ вамъ, заблуждающимся относительно силы звѣздъ, ихъ дѣйствія,—ангелы ли, или архангелы, и *кто* изъ нихъ *уразумѣ* умъ *Господень*? Или, можетъ быть, пророкъ какой-нибудь, озаренный всячески Духомъ Святымъ? Покажите намъ, кто это,— и тогда мы замолчимъ. *Въ день*, говоритъ, *отмщенія воздамъ*, а не въ день появленія Кроноса, или иной какой планеты, внушающей вамъ бѣсовскій страхъ. Потомъ приводитъ точнѣе, показывая причину: *во время, егда соблазнится нога ихъ*, то есть, когда начнутъ ходить не прямо, преступая Его заповѣди. Поймемъ же, что отъ Бога попускаются на насъ промыслительно наказанія, если мы согрѣшаемъ, для исправленія нашего, а не появленіемъ звѣздъ, и что эти наказанія постигаютъ насъ въ то время, когда мы впадаемъ въ преступленія,—постигаютъ по волѣ Божіей, а не тогда, когда Кроносъ или Марсъ захотятъ. Еще яснѣе взываетъ къ намъ Богъ, говоря: *видите, видите, яко Азъ есмь, и нѣсть Богъ развѣ Мене: Азъ убію и жити сотворю, поражу и Азъ исцѣлю, и нѣсть иже изметъ отъ рукѣ Моею* (Второз. 32, 39). Я, говоритъ, Самъ Богъ; этимъ Онъ отвлекаетъ тебя отъ лжи звѣздочетства и отъ всякаго другаго бѣсовскаго страха, научая тебя на Него одного возлагать надежду и Его одного признавать наказующимъ тебя отечески, ибо Онъ врачуетъ тебя не посредствомъ злыхъ звѣздъ, а строгими словами, болѣзнями и скорбями, приключающимися съ нами по повелѣнію Божію.

Сказаннаго здѣсь достаточно для тѣхъ которые благочестно и благопокорно подклоняютъ свои выи подъ иго Священнаго Писанія. Но такъ какъ не всѣ званые суть и избранные, по слову Евангелія, то для бóльшаго удостовѣренія тѣхъ, которые сомнѣваются въ истинѣ, необходимо мнѣ привести доказательства и изъ писаній святыхъ отцевъ. Великій отецъ нашъ Василій, въ шестой бесѣдѣ на шестодневъ, избличивъ сначала этотъ звѣздогадательный обманъ и показавъ его ложнымъ и во всемъ достойнымъ смѣха, присовокупляетъ, говоря: „Но они не останавливаются на семъ одномъ, а приписываютъ небес-

нымъ тѣламъ причину и того, въ чемъ властно произволеніе каждаго изъ насъ, то есть, причину расположеній къ добродѣтели или къ пороку. Съ одной стороны смѣшно оспаривать ихъ, а съ другой, поелику многіе заражены симъ заблужденіемъ, можетъ быть, необходимость требуетъ не оставлять сего и въ молчаніи.

„Итакъ, прежде всего спросимъ у нихъ: не каждый ли день тысячекратно измѣняются фигуры изъ звѣздъ? Ибо, такъ называемыя, планеты непрестанно движутся, и однѣ скорѣе другъ съ другомъ сходятся, а другія совершаютъ медленнѣйшія обращенія, часто бываютъ въ одинъ и тотъ же часъ и въ виду одна у другой и сокрыты другъ отъ друга. А въ минуту рожденія, какъ они говорятъ, весьма великую имѣетъ силу—быть въ виду у благотворной или злотворной звѣзды. И нерѣдко, по незнанію одной самомалѣйшей доли, не найдя времени, по которому звѣзда показывала себя благотворною, описывали ее, какъ состоящую въ числѣ неблагополучныхъ. Ибо я вынужденъ употреблять собственныя ихъ выраженія.

„Но въ словахъ ихъ конечно много неразумнаго, а гораздо больше—нечестиваго. Ибо злотворныя звѣзды причину своей злотворности переносятъ на Творца своего. Если зло имъ естественно, то Создатель — творецъ зла. А если онѣ дѣлаются злыми по произволенію, то, во-первыхъ, онѣ суть живыя существа, одаренныя произволеніемъ, предающіяся непринужденнымъ и свободнымъ стремленіямъ; утверждать же сіе о вещахъ неодушевленныхъ есть верхъ безумія. Потомъ, сколько несообразно съ разумомъ, чтобы зло и добро удѣлялось каждому не по достоинству, но чтобы звѣзда была благотворною, потому что находится въ такомъ-то мѣстѣ, и чтобы она же дѣлалась злотворною, потому что усматривается подъ такою-то звѣздою, и опять тотчасъ забывала бы свою злокачественность, если нѣсколько уклонилась отъ извѣстной фигуры! И о семъ довольно.

„Если же въ каждое мгновеніе времени взаимное положеніе звѣздъ изъ одного вида превращается въ другой,

а при безчисленности таковыхъ перемѣнъ, не одинъ разъ въ день составляются очертанія, показывающія рожденіе царей, то почему не каждый день рождаются цари? Или почему достается имъ царство по наслѣдству отъ отцевъ? Ибо, конечно, не всякій царь тщательно соображаетъ рожденіе своего сына съ царственнымъ очертаніемъ звѣздъ. Да и какой человѣкъ властенъ въ этомъ? Какъ Озіа родилъ Іоаама, Іоаамъ Ахаза, Ахазъ Езекию? И ни одному изъ нихъ не случилось родиться въ часъ рабскій?

„Сверхъ того, если начала поступковъ порочныхъ и добродѣтельныхъ не отъ насъ зависятъ, но необходимы вслѣдствіе рожденія, то напрасно существуютъ законодатели, опредѣляющіе, что намъ дѣлать, и чего не дѣлать, напрасно существуютъ и судьи, награждающіе добродѣтель и наказывающіе порокъ. Ни воръ, ни убійца не виновенъ въ преступленіи: ему, если бы и хотѣлъ, невозможно было удержатъ руки, потому что къ симъ поступкамъ неизбѣжно побуждала его необходимость. А всѣхъ болѣе обманываются трудящіеся надъ искусствами. Напротивъ того, земледѣлецъ соберетъ обильные плоды, не бросая и сѣмянъ въ землю и не точа косы, а купецъ обогатится, хочетъ ли того, или нѣтъ, потому что судьба соберетъ ему кучу денегъ. Великія же надежды хрістіанъ обратятся у насъ въ ничто, потому что ни праведность не будетъ почтена, ни грѣхъ осужденъ, такъ какъ люди ничего не дѣлаютъ по собственному произволенію. Ибо гдѣ господствуетъ необходимость и судьба, тамъ не имѣетъ никакого мѣста воздаяніе по достоинству“.

Такъ, по особенному внушенію дѣйствовавшего въ немъ Святаго Духа, говоритъ божественный Василій, который и предалъ это благочестивымъ. Потщимся же всею силою слѣдовать его ученію, если хотимъ быть благочестивыми въ божественныхъ предметахъ. Послушаемъ же и то, какъ блаженный Григорій Богословъ, согласно съ Василиемъ разсуждаетъ и пишетъ въ своемъ словѣ о любви къ нищимъ ¹⁾, въ которомъ, испытывая причины слушаю-

¹⁾ Слово 14; (въ русск. пер. т. 2.)

щихся съ людьми злключеній, каковы—недуги и нищета, также—причины благоденствія, откуда и отъ чего происходитъ то и другое, и рыдая о тѣхъ, которые ложно признають все самослучайностію и приписываютъ какой-то судьбѣ или счастью, смотря по тому, чему кто достался въ жребій, относя все къ движенію звѣздъ,—говоритъ о нихъ: „Таковы тѣ, о которыхъ мы говоримъ. Они не хотятъ допустить, чтобы Богъ былъ мудрѣе ихъ. И если случится имъ недоумѣвать о какомъ-нибудь происшествіи, то, вмѣсто того, чтобы или самимъ потрудиться въ изысканіи причины онаго, въ той надеждѣ, что можетъ быть трудолюбивому исканію подается истина, или посовѣтоваться о семъ съ людьми, которые мудрѣе и духовнѣе ихъ, такъ какъ и мудрость есть одно изъ дарованій, и *не во всякъ разумъ* (1 Кор. 8, 7), или чистотою жизни уловить вѣдѣніе и поискать мудрости у Источника премудрости,—они, по причинѣ невѣжества, обращаются къ тому, что ближе къ нимъ, и ложно мудрствуютъ, что все въ этомъ мірѣ совершается безъ всякой разумной причины, потому что сами не понимаютъ причины совершающагося. И такимъ образомъ, по причинѣ своего невѣжества, становятся мудрыми, или отъ излишней, такъ сказать, мудрости дѣлаются немудрыми и несмысленными. Оттого нѣкоторые изобрѣли счастье и самослучайность — такой вымыселъ, который дѣйствительно только случайно ими придуманъ. Другіе придумали какое-то неразумное и неотклонимое владычество звѣздъ, которыя по своему произволу сплетаютъ, или, лучше сказать, невольно принуждены сплестать судьбу нашу посредствомъ соединенія и противостоянія планетъ, и общаго господствующаго движенія. Но эти, какъ я сказалъ, будутъ отвергнуты, такъ какъ еще прежде насъ слово Божіе осудило ихъ, говоря: *омрачися неразумное ихъ сердце. Глаголющесе быти мудри, объюродѣша, и измѣниша славу нетлѣннаго Бога* (Рим. 1, 21—23), исказивъ какими-то баснями и тѣнями всеобъемлющій Промыслъ. Мы же, если только, какъ существа разумныя и служители Слова, внимаемъ разуму, не должны ни

сами придумывать подобныхъ чудовищныхъ мнѣній, ни принимать мнѣнія тѣхъ, которые такъ думаютъ, сколько бы ни былъ изворотливъ языкъ ихъ въ составленіи нелѣпыхъ умствованій и ученій, и какъ бы ни была обольстительна новизна ихъ вымысловъ“.

Понятно ли для насъ, что этотъ божественный отецъ признаетъ безмысліемъ ученіе о рожденіи и бѣсовскій страхъ предъ ложнымъ мнѣніемъ о вліяніи звѣздъ, и что въ это нечестіе уклонились нѣкоторые только потому, что не могли уразумѣть причины различныхъ устроеній божественнаго промысла. Бѣжимъ отъ ихъ ученія, и пойдемъ, что все управляется и совершается непостижимымъ промысломъ Владыки и Его неизглаголанною премудростію, а не соединеніемъ и разъединеніемъ звѣздъ!

Послушаемъ и то, что говоритъ блаженный Іоаннъ Златоустъ въ 75-й бесѣдѣ толкованій на святое Евангеліе отъ Маттея: „Гдѣ тѣ, которые владычество природы и круговращеніе временъ противопоставляютъ ученію Церкви? Помнить ли кто-нибудь изъ нихъ, чтобы явился когда-нибудь другой Христосъ, чтобы случилось подобное происшествіе? Итакъ, о какомъ вы скажете круговращеніи? Ни Содома, ни Гоморры, ни потопа въ другой разъ не было. До коихъ поръ вамъ издѣваться и говорить о превращеніи и возникновеніи? Какъ же, скажешь ты, сбывается многое изъ того, что предсказываютъ? Такъ какъ ты самъ себя лишилъ помощи Божіей, пренебрегъ ею и поставилъ себѣ внѣ промысла, то діаволь, какъ хочетъ, управляетъ и располагаетъ твоими дѣлами“. Слышишь ли, что говоритъ блаженный сей отецъ? Діаволь, говоритъ, помогаетъ и содѣйствуетъ служителямъ звѣздъ и, какъ хочетъ, превращаетъ обстоятельства вѣрующихъ въ звѣздочетское ученіе. Убоимся же и, хотя поздно, какъ-нибудь уцѣломудримся, не дадимъ въ себѣ мѣста діаволу и тогда вселится въ насъ Христосъ, *Божія сила и Божія премудрость*. Затѣмъ опять (св. Златоустъ), продолжая рѣчь, объясняетъ, что такое рожденіе, называя рожденіе гаданіемъ по стеченію звѣздъ, доброе или злое. Онъ говоритъ: „Что же,

въ самомъ дѣлѣ, значить гаданіе по свѣтиламъ? Не что иное, какъ ложь и запутанность, по которымъ все происходитъ наудачу, и не только наудачу, но и безразсудно“. Затѣмъ, отвѣчая тѣмъ, которые противопоставляютъ (въ защиту своего ученія) случающіяся каждый день не одинаковыя, но разнообразныя обстоятельства, говоритъ: „Но ты скажешь: если свѣтила не имѣютъ вліянія на судьбу человѣка, то почему тотъ богатъ, а другой бѣденъ? Не знаю. Такъ сначала отвѣчу тебѣ, чтобы научить тебя не все дерзостно испытывать и никакъ не думать, по этой причинѣ, что все происходитъ случайно и безъ цѣли. Не слѣдуетъ тебѣ выдумывать то, чего нѣтъ, только потому, что ты этого не понимаешь. Хорошее невѣдѣніе лучше вреднаго ученія. Теперь скажу, почему иной богатъ: однимъ Богъ даетъ богатство, другимъ же попускаетъ оное. Вотъ краткое и простое объясненіе причины. Что же, скажетъ заблуждающійся, Онъ ли дѣлаетъ богатымъ прелюбодѣя и того, который злоупотребляетъ своимъ богатствомъ? Онъ не дѣлаетъ таковаго богатымъ, а только попускаетъ ему пріобрѣтать богатство; а между тѣмъ, чтобы дѣлать и попускать, большое и даже безконечное различіе. Почему же, однако, Онъ попускаетъ? Потому, что не пришло еще время суда, чтобы каждый получилъ по достоинству“.

Поняли ли мы изъ сказаннаго, какого безумія, разстройства и злочестія, служить причиною звѣздочетское бѣснованіе? Или еще нуждаемся въ доказательствахъ противъ этой лжи? Но мнѣ представляется, что тотъ, кто сказаннымъ не убѣдился, не подчинится никакимъ другимъ доказательствамъ, какъ недугующій неисцѣльно, и если-бы кто его спросилъ: какая причина не дозволяетъ ему согласиться съ истинными доказательствами, — разсужденіе ли душевнаго разума или какая-нибудь звѣзда, враждебная истинѣ, то онъ не могъ бы сказать, что звѣзда: ибо всѣ дѣла Божіи хороши и во всякомъ случаѣ, по слову блаженнаго Апостола, *боящимся Бога поспѣшествуютъ во благое*. Поэтому, звѣзда, какъ Божіе твореніе, хороша,

и свойства ненависти къ истинѣ въ нее Создатель не вложилъ, ибо Онъ благъ и Творецъ всего благаго, а не злого. Съ другой стороны, мы знаемъ многихъ изъ исторіи и теперь видимъ многихъ, которые познали лживость гаданій по звѣздамъ и научились истинѣ. Этого бы съ ними не случилось, если бы они были подчинены насилію звѣздъ. Отсюда явствуетъ, что человѣкъ созданъ самовластнымъ и съ свободнымъ произволеніемъ, по образу Божію, и если онъ произвольно обратитъ мысль свою къ Богу, то никто не можетъ легко отвлечь его отъ избраннаго имъ предмета, пока опять добровольно не ослабѣетъ, и самъ на себя не навлечетъ осужденія въ невѣдѣніи добра. Мы же, будучи воспитанниками Церкви Спасителя Христа, или, что то-же, рачителями истины—ибо Богъ нашъ, Иисусъ Христосъ, есть Свѣтъ и Премудрость и Истина—услышимъ, что говорятъ блаженные пророки Исаія и Іеремія, и возненавидимъ всякое языческое бѣснованіе и звѣздозрительную ложь, и будемъ пребывать въ предѣлахъ пророческой и апостольской истины, не прельщаясь и не окрадываясь краснорѣчіемъ и хитроплетенными доказательствами мнимыхъ еллинскихъ мудрецовъ. Ихъ учитель есть діаволь, который умудряетъ ихъ, влагая въ нихъ тайно красивыя рѣчи и доказательныя разсужденія, чтобы обмануть болѣе легкомысленныхъ.

Что гаданіе по звѣздамъ есть обманъ и гибельная пропасть—это ясно доказалъ божественный пророкъ Исаія, пророчествуя противъ Вавилона и говоря: мудрость твоя и художество твое обмануло тебя. И опять: *да стануть нынѣ астрологи твои и спасутъ тя звѣздочетцы небесе, смотрящии звѣздъ, да возвѣстятъ ти, что имать на тя приити. Се вси яко хвратіи огнемъ погорятъ, и не изымутъ души своея изъ пламене* (Исаія 47, 12. 13. 14). Услышимъ внимательно и убоимся Бога живаго—мы, хрістіане, которые въ скорбныхъ обстоятельствахъ, оставляя упованіе на Бога, прибѣгаемъ съ вѣрою къ астрологамъ, ища отъ нихъ помощи и надѣясь получить ее. Пророкъ гсворитъ, что они, какъ хворость, огнемъ погорятъ. Вотъ какія хо-

рошія воздаянія приготовлены отъ Бога внимающимъ гаданію по звѣздамъ! Къ этому слѣдуетъ еще прибавить извѣстное апостольское изреченіе, что *достоинъ дѣлатель мзды своя* (1. Тим. 5, 18). Но мы, которые желаемъ избавиться огня вѣчнаго и быть со Христомъ, будемъ держаться Его святыхъ писаній, слушаясь блаженнаго Іереміи, который отъ лица Божія говоритъ такъ: *по путемъ языковъ не учитесь, и отъ знаменій небесныхъ не страшитесь, яко изъ бояться языцы. Понеже законы языковъ суетни суть* (Іер. 10, 2. 3). И, дѣйствительно, они суетны, бездоказательны, лживы и полны всякаго обмана, ибо не Богомъ они установлены, а душепагубными демонами. И не пророки Бога живаго Духомъ Святымъ изрекли ихъ и засвидѣтельствовали ихъ благочестность и спасительность, но служители лукаваго (Пиѣйскаго) духа,—люди, проводившіе жизнь нечистую и преданные всякимъ порокамъ: халдеи, вавилоняне, египтяне, аравитяне и финикіяне, которые изначала прославились нечестіемъ, а также и изъ еллиновъ—тѣ, которые были послѣдователями прелести Епикура и Діагора, названнаго безбожнымъ за свое нечестіе. Ни Сократъ, ни Платонъ, ни Аристотель, эти наиболѣе уважаемые и истиннолюбивѣйшіе изъ числа еллинскихъ философовъ, никогда не склонились къ согласію съ обманчивымъ гаданіемъ по движению звѣздъ, какъ это ясно видно изъ ихъ сочиненій. Поэтому, какъ видится, Аристотель, уразумѣвъ, что это обманъ, и что понапрасну гаданіе это пользуется у нихъ наименованіемъ науки, осудилъ оное, призналъ презрѣннымъ и ложнымъ, сказавъ нѣгдѣ въ своихъ сочиненіяхъ относительно предсказаній о будущихъ событіяхъ, что это не есть окончательная истина, и что объ этомъ нѣтъ ни видѣнія, ни науки. Какъ же звѣздоблюстители осмѣливаются безстыдно гадать о будущихъ судьбахъ Божіихъ, утверждая, что будетъ новое законоположеніе и новое время, процвѣтающее благочестіемъ и чистотою, и что это будетъ введено Зевсомъ и Марсомъ? Если, по словамъ еллинскаго философа, о будущемъ нѣтъ ни науки,

ни видѣнія какого бы то ни было, ибо предвѣдѣніе будущаго есть дѣло одной только Божественной благодати, а не дѣло звѣздочетскаго бѣсовскаго ученія, составляющаго науку безсмысленную, во многомъ погрѣшающую и пользующуюся содѣйствіемъ сатаны, то не ей разсуждать о божественныхъ предметахъ. Богоданные законы прекрасно и въ совершенствѣ установлены и утверждены множествомъ вѣковъ тому назадъ многими соборами прославленныхъ богоносныхъ святыхъ отцовъ, и въ эти ихъ установленія не могутъ быть отнюдь допущены ни исключенія, ни прибавленія.

А что звѣздочетской бѣсовской наукѣ помогаетъ своими внушеніями сатана, и ими она существуетъ,—этому неопровержимый свидѣтель есть Августинъ Иппонскій, который въ первой главѣ толкованій на міробытіе говоритъ такъ: „Хотя астрологи часто даютъ истинныя предсказанія о будущемъ, однако это происходитъ не столько отъ небесныхъ знаменій, сколько отъ тайнаго внушенія сатаны, чему иногда, незамѣтно для себя, подвергаются человѣческіе умы, и такимъ образомъ эти предсказанія происходятъ сообща, отъ соглашенія съ діаволомъ.“ Этимъ ясно показалъ блаженный сей отецъ, откуда происходитъ бѣсовское сіе ученіе, и что діаволь открываетъ послѣдователямъ звѣздочетской науки то, что случится имъ когда-нибудь предсказать истинно, что бываетъ по внушенію демоновъ. Кто же изъ хрістіанъ, истинно, а не лицемѣрно вѣрующій, согласится когда-нибудь получить знаніе такого сатанинскаго обмана и войти въ собесѣдованіе съ бѣсами? Развѣ только тотъ, кто пребываніе съ бѣсами предпочитаетъ вѣчной жизни. Слыша блаженнаго Августина, говорящаго о звѣздоблюстителяхъ, что они часто предсказываютъ будущее, не поколебайся по этой причинѣ умомъ, и не подумай, что они уже всегда и во всемъ истинствуютъ, но помни, что этотъ святой отецъ говоритъ, что они большею частію приобрѣтаютъ сіе при помощи сатаны, а не отъ однихъ небесныхъ знаменій. А этими словами блаженный сей отецъ ясно показалъ, что

хрістіанамъ слѣдуетъ отвергнуть и возненавидѣть такое бѣсовское ученіе, и что не должно вѣрить такимъ предсказаніямъ, и никакъ не говорить, что эта способность предсказывать, которую нѣкоторые имѣютъ, происходитъ отъ небесныхъ знаменій, ибо мнѣніе, что небесныя тѣла напередъ показываютъ истину о будущемъ, есть ложь и заблужденіе. По ученію блаженнаго Іоанна Дамаскина, будущее и ангеламъ неизвѣстно, а только что Богъ имъ откроетъ и повелитъ предсказать, а потому и сбывается то, что они говорятъ. Предсказываютъ и бѣсы, предусматривая иногда задолго впередъ имѣющее случиться, иногда и угадываютъ; но большею частію лгутъ, а потому не слѣдуетъ имъ вѣрить, хотя иногда и сбываются ихъ предсказанія. Будемъ остерегаться кваса фарисейскаго, то есть, горькаго и кислаго бѣсовскаго ученія лживыхъ звѣздочетцевъ, ибо они, по словамъ блаженнаго Августина, большею частію находятся подъ вліяніемъ бѣсовъ, а потому, если и случится имъ когда предсказать правду о чело-вѣческихъ страданіяхъ, не будемъ имъ вѣрить, какъ повелѣваетъ намъ блаженный Іоаннъ Дамаскинъ.

Устыдимся же столькихъ и такихъ, исполненныхъ благодати Хріста Спасителя, учителей и проповѣдниковъ и не будемъ почитать бѣсовское ученіе болѣе ученія Церкви. Убоимся правдиваго и истиннаго поношенія, коимъ Апостоль укоряетъ галатовъ, поработившихъ себя соблюденію правилъ закона, говоря имъ такъ: *но тогда убо, не въдуше Бога, служисте не по естеству сущимъ богамъ; нынѣ же познавшѣ Бога, паче же познани бывше отъ Бога, како возвращается паки на немощныя и худыя стихіи, имже паки свыше служити хочете? Дни смотрите, и мѣсяцы и времена и лѣта. Боюся о васъ, еда како всуе трудихся въ васъ* (Гал. 4, 8—11). Кто-же такіе тѣ, которые велятъ наблюдать за днями, мѣсяцами, временами и годами, какъ не злочестивые звѣздоблюстители, которые альманахомъ пугаютъ относительно каждаго дѣла, такъ что довѣряющіе имъ не смѣютъ шага шагнуть, если предварительно не справятся въ нечестивой книгѣ—„Альманахъ“, въ какомъ положеніи находятся пла-

неты. Таковые оставили въ пренебреженіи Священное Писаніе, которое говоритъ, что всѣ дни седмицы устроены Создателемъ добрыми, и что Создатель благословилъ и освятилъ седьмой день прекращеніемъ всѣхъ дѣлъ Своихъ; они же, скверные, дѣлятъ дни на злые и добрые, а седьмой день въ особенности признаютъ злымъ, тогда какъ Богъ освятилъ его и установилъ оный, какъ праздникъ святой и уважаемый для бывшихъ подъ закономъ. Эти же недугующіе злочестіемъ, далеко отринувъ отъ себя всякій страхъ Божій, святотатски похитили его у Бога живаго и приписали обманывающей ихъ планетѣ Кроносу (Сатурну) и считаютъ его злымъ и злоторнымъ. Также и третій день отдѣлили Марсу, называя эти дни злыми и утверждая, что въ нихъ не слѣдуетъ ни начинать никакихъ дѣлъ, ни путешествовать, такъ какъ владѣющія этими днями планеты противятся тому, чтобы дѣла, начатыя въ эти дни, приходили къ доброму концу. О, какое нечестіе! Какое неистовство! Тѣ дни, которые всѣхъ Создатель Богъ благословилъ и освятилъ *есть день седьмой*, скверные астрологи злословятъ и оскверняютъ, какъ будто они выше Бога. И тогда какъ Священное Писаніе взываетъ, говоря: *и видѣ Богъ вся, елика сотвори, и се добра зело* (Быт. 1, 31),—скверные астрологи, вооружаясь противъ Бога, называютъ ихъ злыми и пагубными, присвоивая имъ наименованіе зодіаковъ и планетъ, изъ коихъ однѣ считаютъ благотворными, и о тѣхъ, которые рождаются подъ ними, утверждаютъ, что надъ ними сбудется все то, что свойственно этимъ планетамъ,—хотятъ ли они этого или не хотятъ. И такимъ образомъ, человѣка, сотвореннаго по естеству благимъ и самовластнымъ, признаютъ невольнo поработеннымъ вліянію планеты, подъ которою родился, хотя бы онъ этого и не желалъ. Кто это узаконилъ? Или кто изъ свидѣтельствованныхъ Богомъ святыхъ мужей преподалъ это? Или, лучше сказать, кто изъ святыхъ не осуждаетъ этого? Почему третій день злополученъ? Чѣмъ можете вы это доказать? Какимъ священнымъ писаніемъ? Въ особенности же, какимъ образомъ созданное послѣ можетъ вла-

дѣтъ тѣмъ, что было прежде? Не въ четвертый ли день созданы великія свѣтила и остальные звѣзды? Какъ же созданная въ слѣдующій день обманчивая и льстивая планета Марсъ сдѣлала злотворнымъ третій день, который Создателемъ былъ сотворенъ благимъ и благотворнымъ? И не только въ этомъ обличаются они, какъ нечестующіе, но и въ томъ, что неложный Господь обѣщалъ блаженному Ною, то есть, что болѣе потопа въ мірѣ во вѣки не будетъ, сказавъ ему такъ: *и поставлю заветъ Мой съ вами: и не умретъ всяка плоть ктому отъ воды потопныя, и ктому не будетъ потопъ водный, еже истлѣти всю землю* (Быт. 9, 11). И нѣсколько далѣе вторично говоритъ всещедрый Господь: *и не будетъ ктому вода въ потопъ, яко потребити всяку плоть* (Быт. 9, 15). И тогда какъ Создатель всѣхъ даетъ праведнику такія многократныя удостовѣренія,—эти, какъ бы знающіе нѣчто лучше Бога, въ своей лживѣйшей книгѣ „Альманахъ“, дерзостно помѣстили положительное слово, говоря, что будетъ по всей вселенной страшный потопъ, который погубитъ всякую вообще плоть, какого не было отъ сложенія міра. Въ этомъ словѣ, какъ бы посмѣваясь надъ нами, они безбожнѣйшимъ образомъ велерѣчатъ, говоря: *воздвигните главы ваши, о люди-хрістіане, и уразумѣйте. Говоря же такъ они ясно исповѣдуютъ о себѣ, что они—не хрістіане, какъ пишущіе и говорящіе вопреки Священнаго Писанія. Справедливо и благовременно сказалъ имъ нѣкто: какъ не стыдитесь вы такъ открыто и нагло противорѣчить боговдохновенному писанію? Если вы хрістіане и хвалитесь хрістіанствомъ, зачѣмъ примѣшиваете къ нему то, что не имѣетъ съ нимъ ничего общаго, мудрствуя по-еллински? Если же вы предпочитаете хрістіанскому ученію вавилонское бѣснованіе, то зачѣмъ вы напрасно называетесь хрістіанами? До какихъ поръ будете прикрывать волка овечьей шкурой?*

Оставьте же, хотя поздно когда-нибудь, упрямство и научитесь истинѣ, если и не отъ другихъ, то, по крайней мѣрѣ отъ блаженнѣйшаго Сильвестра, папы Римскаго,

который, подобно свѣтилу, всю вселенную облисталь сіяніемъ своихъ словесъ. Этотъ блаженный, какъ повѣствуется написанная о немъ книга, былъ въ совершенствѣ украшенъ всякою мудростію и еллинскою, и римскою; когда же сподобился *одежды нетлѣнія* и былъ напоенъ *нелестнымъ словеснымъ млеко*мъ, то, уразумѣвъ преобладавшую тогда въ мірѣ по всей вселенной прелесть звѣздочетцевъ, которые и дни седмицы прозвали именами планетъ, какъ и до сихъ поръ привыкли называть латиняне, возненавидѣвъ эту прелесть и, руководствуясь апостольскимъ и архіерейскимъ разсужденіемъ, переименовалъ дни по числу ихъ, давъ имъ названіе болѣе благочестивое. И первый день, въ который совершилось всемірное воскресеніе Спасителя, назвалъ днемъ Господнимъ, слѣдующій за нимъ (*понедѣльникъ*) назвалъ вторымъ, посвятивъ его блаженнымъ безплотнымъ силамъ, которыя суть вторые свѣты послѣ Перваго Безначальнаго и Непостижимаго Свѣта; (слѣдующій за тѣмъ, который у насъ называется *вторникъ*, посвященъ святому Іоанну Предтечѣ ¹⁾). Слѣдующій за симъ день (*среда*) назвалъ четвертымъ, посвятивъ его Животворящему Кресту и Божіей Матери. А который слѣдуетъ за нимъ (*четвертокъ*) назвалъ пятымъ, посвятивъ святымъ апостоламъ; слѣдующій за нимъ (*пятницу*) назвалъ „параскеви“, то есть приготовленіе, который по числу есть шестой отъ недѣли, посвятивъ его Животворящему Кресту и Богоматери. А слѣдующій за нимъ седьмой, который у евреевъ называется суббота, то есть покой, оставилъ съ этимъ наименованіемъ и посвятилъ его всѣмъ вообще святымъ мученикамъ, такъ какъ ихъ подвигами и святою кровію Святая Церковь Христа Спасителя освобождена отъ гоненій и прекратились безчисленные ея труды и печали. И это не напрасно изобрѣлъ блаженный, но желая искоренить изъ ума вѣрныхъ наблюденіе за планетами, что

1) Объ этомъ днѣ въ академическомъ изданіи говорится, что онъ пропущенъ въ рукописи. *Примѣч. перевод.*

благодатію Хрiстовою и молитвами святыхъ Его, и совершилось въ восточныхъ церквахъ и до сихъ поръ сохраняется всѣми благочестивыми. По этой причинѣ установлено святыми отцами для вѣрующихъ каждый день седмицы на вечерни воспѣвать пріятно и равномерно составленныя пѣсни и пѣнія во славу Божию и въ похвалу тѣхъ святыхъ, которые случаются на каждый день, и которые, будучи воспѣваемы, освящаютъ умы вѣрныхъ, отгоняя отъ нихъ всякую бѣсовскую и языческую лесь и вливая въ нихъ немалое духовное наслажденіе; объ Аполлонѣ же и Артемидѣ, Меркуріѣ и Марсѣ, о Юпитерѣ, Венерѣ и Сатурнѣ воспоминанія нѣтъ у нихъ и слѣда. Все это они отвергли, предоставивъ сіе еллинамъ и египтянамъ, повинувась изреченію Святаго Духа, повелѣвающаго: *яко да не возглаголютъ уста моя дѣлъ человеческихъ, за словеса устенъ Твоихъ азъ сохранихъ пути жестоки* (Пс. 16, 4). И опять: *не помяну же именъ ихъ устнама моими. Господь часть достоянія моего и чаши моя* (Пс. 15, 4. 5). Какіе же это жестокіе пути (отъ которыхъ сохранилъ себя пророкъ), какъ не злочестивыя ученія и преданія богоборныхъ звѣздоблюстителей, а въ особенности наблюденія злочестивѣйшаго „Альманаха“ касательно дней и часовъ и мгновеній, которыми онъ, какъ бы путями какими, ведетъ къ погибельной пропасти слушающихъ его и дѣлаеть это не только мысленно, но и чувственно.

То, что́ я хочу здѣсь рассказать слушателямъ, я видѣлъ своими глазами, а не отъ другого кого слышалъ, и расскажу какъ предъ Богомъ, изъ любви къ истинѣ. Въ Италіи есть городъ славный и многонародный, который и назывался Медіоланъ, изобилующій безчисленными благами, потребными въ жизни, а въ особенности мудрыми и благородными людьми; въ немъ также процвѣтають страннолюбіе и доброта; находится онъ въ странѣ, называемой Ломбардія. Въ этомъ городѣ былъ правитель, по-латыни дуксъ, именемъ Людовикъ, по прозванію Моро, власть котораго уничтожилъ знаменитый король

западныхъ французовъ Людовикъ XII. Ибо означенный дуксъ Людовикъ къ прочимъ своимъ безчисленнымъ злодѣяніямъ, мучительствамъ и ухищреніямъ, приобрѣлъ себѣ нѣкотораго гадателя по звѣздному теченію магистра, именемъ Амвросія Розада, который считался первымъ между тогдашними астрологами. Этотъ ока- янный, своими злодѣяніями и лестію вскорѣ такъ возобладалъ дуксомъ, что тотъ сталъ вѣрить, что онъ вскорѣ сдѣлается обладателемъ всей Италіи, въ чемъ увѣрилъ его Амвросій звѣзднымъ гаданіемъ. Поэтому онъ причинилъ тогда венеціанцамъ безчисленное множе- ство золь, возставивъ противъ нихъ нечестиваго султана турецкаго Баязета, который, придя изъ Константинополя съ сильнѣйшимъ войскомъ, покорилъ себѣ войной нѣко- торыя области и города елладскіе, Модонъ и Коронъ, принадлежавшіе дотолѣ венеціанцамъ. И множество дру- гихъ безчисленныхъ золь причинилъ Италіи. Этотъ дуксъ Людовикъ, который такъ вполнѣ подчинился Амвросіе- вымъ колдовствамъ, что заказалъ живописцамъ изобра- зить себя красками на доскахъ и на стѣнахъ спящимъ на лѣвой рукѣ, а дланію правой руки объемлющимъ весь міръ, чѣмъ обозначалась его всеобъемлющая власть. Даже, когда нужно было садиться на коня, и если случится тутъ Амвросій и скажетъ ему, что этотъ часъ не благо- полученъ, то онъ вынималъ ногу изъ стремени, а потомъ немного спустя тотъ по астрологій позволялъ ему ѣхать. Говорили даже, что Амвросій изготавилъ ему часть земли, въ которую посредствомъ волшебнаго искусства заклю- чилъ какого-то лживаго духа, отъ котораго дуксъ напе- редъ получалъ извѣщенія о будущемъ. Прельстившись такимъ образомъ, окаянный тотъ дуксъ превознесся умомъ, всѣ дѣла Италіи привелъ въ смятеніе, сдѣ- лался причиною безчисленныхъ кровопролитій и нако- нецъ оказался, какъ говоритъ извѣстная притча, взва- лившимъ камень на самого себя, или какъ говоритъ бо- жественное писаніе, *надуть во мрежу свою грѣшницы* (Пс. 140, 10). Ибо король французскій прислалъ противъ

него войско, и все, что было подъ его властію, быстро покорилъ себѣ. Дерзкій же сей, который мечталъ о своемъ единоличномъ владычествѣ и живописными изображеніями объялъ весь міръ, теперь, будучи одержимъ страхомъ и трепетомъ, съ великимъ стыдомъ бѣжалъ въ Германію къ императору Максимилиану. Затѣмъ, спустя нѣкоторое время онъ возвратился съ войскомъ, намѣреваясь возвратить себѣ власть и отвоевать нѣкоторые города, при чемъ явилъ такую доблесть: воюя противъ нѣкотораго города, называемаго Наварра, онъ былъ ночью достигнуть французами, которые взяли его живымъ въ плѣнъ и плѣнили все его войско. И тотъ, который мечталъ быть единовластителемъ всей вселенной—увы!—былъ немедленно схваченъ, отправленъ во Францію и заключенъ тамъ въ нѣкоторую крѣпкую башню, гдѣ позорно и скончался. Такова была кончина этого приверженца звѣздочетскаго обмана; такихъ благъ удостоился онъ получить отъ гаданія по звѣздамъ: доблесть погубилъ, начальства и живота лишился. Ничего этого съ нимъ не случилось бы, если бы послушался праведной Анны, которая говоритъ: *Господь убожитъ и богатитъ, смиряетъ и выситъ. Возставляетъ отъ земли убога, и отъ гноища возвышаетъ нища, посадити его съ могущими людей* (1. Царств. 2, 7. 8), а не сочетаніе и сближеніе планетъ и зодіака и тому подобное, о чемъ пустословятъ скверные гадатели по звѣздамъ. Безуміе ихъ и лживость ничтожной ихъ хитрости всякій можетъ понять изъ того, что каждый изъ нихъ, а ихъ очень много, описываетъ на каждый годъ свои длинныя разсужденія, которыя и предлагаетъ для распродажи на рынкахъ ¹⁾, гдѣ всѣ объ одномъ и томъ же пишутъ, и нельзя найти ни одного изъ этихъ разсужденій, чтобы оно было согласно съ другимъ. Ибо каждый, понимая по своему вліяніе той или другой звѣзды, различно описываетъ ее. Этого съ ними не случилось бы, если бы звѣздочетская наука была истинна. А какъ основаніе у нихъ не вѣрное и не твердое, то и все происходящее отсюда—ложно.

¹⁾ Разумѣется календарі. Примѣч. акад. изд.

Будучи лживы и нечестивы, какъ и выше сказано, звѣздочетскіе обманы хитро украшены, при содѣйствіи бѣсовскомъ, разными словами на погибель душъ. Постараемся же всѣми силами отступить отъ нихъ ради щедротъ Христовыхъ и, возложивъ упованіе ва Бога, отъ Него единого будемъ всегда надѣяться полученія благъ и въ этой жизни и въ будущей, усердно исполняя спасительныя Его заповѣди. Если будемъ ихъ исполнять искренно, а не лицемерно, то все будетъ намъ благопоспѣшно и все будетъ устроиться на пользу божественнымъ Промысломъ. Ибо блаженный Давидъ говоритъ, что Богъ *близъ всѣмъ призывающимъ Его во истинѣ* (Пс. 144, 18). Для того онъ и прибавилъ тутъ слова: „во истинѣ“, чтобы показать, что это относится къ тѣмъ, которые и словомъ и дѣломъ исполняютъ Его заповѣди; это самое и Спаситель въ святомъ Евангеліи сказалъ престоупающимъ Его заповѣди іудеямъ: *что Мя зовете, Господи, Господи, и не творите, яже глаголю* (Лук. 6, 46). Когда заповѣди Божіи исполняются нами самымъ дѣломъ, тогда всякая благодать сходитъ къ намъ съ неба *отъ Отца свѣтовъ*, какъ написано; когда же онѣ нарушаются, то немедленно посылается наказаніе отъ заповѣдавшаго Владыки, а не отъ зодіаковъ, и планетъ, ибо онѣ бездушны и глухи и не имѣютъ никакой силы надъ образомъ Божиимъ, то есть надъ нашимъ самовластіемъ, коимъ мы почтены были сначала. Достоверный свидѣтель сему—святой Іоаннъ Дамаскинъ, который говоритъ такъ: „Еллины приписываютъ управление всѣми нашими дѣлами восхожденіямъ и захожденіямъ солнца, луны и звѣздъ и ихъ сочетаніямъ; мы же утверждаемъ, что чрезъ нихъ бываютъ признаки дождя и бездождія, теплоты и холода, сырости и засухи, дѣйствія вѣтровъ и тому подобное; нашихъ же дѣлъ—нисколько; ибо мы, будучи сотворены Создателемъ самовластными, сами имѣемъ власть относительно своихъ дѣяній. Если бы это зависѣло отъ теченія звѣздъ, то мы оказались бы поступающими по принужденію въ томъ, что дѣлаемъ. А что бываетъ по принужденію, то не признается

ни добродѣтелию, ни преступленіемъ. Если же мы не имѣемъ ни добродѣтели, ни пороковъ, то не заслуживаемъ ни похвалъ, ни наградъ, ни порицаній и наказаній. Но и Богъ окажется несправедливымъ, подавая однимъ блага, а другимъ посылая скорби; также окажется, что Богъ не имѣетъ никакого промысленія о Своихъ тварахъ, такъ какъ все совершается по необходимости; но и самое понятіе о добродѣтели и порокѣ для насъ совершенно излишне. Если нѣтъ никакого дѣянія, угоднаго Богу, то преподаваемая разсужденія о семъ излишни, ибо разумность дана намъ для разсужденія; поэтому всякое разумное существо по необходимости должно быть и самовластно“. Можетъ быть кто-нибудь скажетъ: неужели и войны не зависятъ отъ знаменій небесныхъ тѣлъ? (На это отвѣтимъ:) Развѣ не вѣрно сказали мы въ самомъ началѣ этого нашего слова, что изъ всего вращающагося на небѣ, будутъ ли то планеты, или зодіаки, ничто не служить причиною того, что находится или не находится въ нашей власти, ибо дѣла наши управляются мановеніемъ Владыки и Его праведными мѣрилами, которыя извѣстны Ему единому; вращающіяся же на небѣ планеты всѣ—бездушны и глухи и ничему причиною не служатъ, ни злomu, ни добromu, а только служатъ указаніемъ того, что совершается помимо нашей воли въ твари, по мановенію Содержащаго все и всѣмъ управляющаго, какъ-то: дождей и бездождій, тепла и холода, и подобныхъ сему случайныхъ явленій. Окаянные же звѣздогадатели, не понявъ, какое различіе находится между причинами тѣхъ и другихъ знаменій, но коварно принявъ установленныя Создателемъ на пользу знаменія на небѣ, и какъ бы воодушевивъ и обоготворивъ ихъ, признали ихъ владыками и правителями всѣхъ нашихъ дѣяній и разсужденій—добрыхъ и злыхъ, также — славы и безславія и подобнаго сему. Что же можетъ быть нечестивѣе сего? Ибо кто такъ понимаетъ, тотъ по необходимости отвергаетъ, что все это состоитъ и управляется Богомъ Создателемъ, и вводитъ случай или какую-то Имарменію (судьбу), которую непра-

вильно и неразумно допускають въ управленіи елліны. Если звѣзды принудительно влекутъ человѣческое естество къ похвальнымъ или непохвальнымъ дѣяніямъ, то уже не имѣетъ мѣста вѣра, что Богъ бдитъ надъ всѣмъ и всѣмъ управляетъ, и что будетъ испытаніе и достойное воздаяніе по дѣламъ. Даже окажется, что Богъ есть причина золь, тогда какъ Онъ—высочайшая Благодѣтельность и Правда. Какой же истинный хрістіанинъ, если онъ только не лицемѣрно содержитъ вѣру, дозволить себѣ допустить это?

Поэтому, умоляю всякаго вѣрующаго не прельщаться легкомысленно такими нечестіями, даже если бы учащіе сему казались нѣкоторыми великими въ православіи и отличается мудростію; ибо врагъ нашъ діаволь, зная достоверно, что спасеніе наше зависитъ отъ истинной вѣры и надежды на Бога, постоянно всякимъ способомъ ухищряется отвлечь насъ отъ этой вѣры и надежды, предлагая всѣмъ намъ обманчивыя предсказанія послѣдователей лживаго звѣздочетскаго ученія, которыхъ большею частію онъ поощряетъ и научаетъ этому дѣлу, стараясь обмануть насъ, какъ научили насъ сему святой Августинъ и божественный Златоустъ. Знаетъ онъ, вселукавый, что посредствомъ обмана предсказаній онъ легко можетъ отвлечь насъ отъ Бога къ себѣ, заставивъ вѣрить, что звѣзды владѣютъ нашими дѣйствіями и сужденіями; когда же будетъ принята эта вѣра, то нисколько уже не будемъ, или очень мало будемъ заботиться о своихъ согрѣшеніяхъ, извиняясь неизбѣжностію вліянія звѣздъ. При нашествіи же печальныхъ обстоятельствъ, обвиняемъ въ этомъ Бога, какъ создателя зла. Поступая такъ, мы по необходимости должны будемъ лишиться заступленія отъ Бога, и тогда уже врагу удобно будетъ овладѣть нами и свести насъ на дно ада. Сѣтей его да избавитъ насъ Господь нашъ Іисусъ Хрістосъ, Спаситель и Богъ истинный, Которому подобаетъ всякая слава, честь и поклоненіе съ Отцемъ и Святымъ Духомъ, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ. Аминь.

XIX.

Поучительное посланіе къ нѣкоторому князю о лживости звѣздочетства и утѣшительное для живущихъ въ скорбяхъ.

Какъ тлѣнному сему тѣлу нашему приключается много разныхъ болѣзней: однѣ—по причинѣ нѣ котораго неблагопріятнаго и неравномѣрнаго распредѣленія входящихъ въ составъ нашего тѣла элементовъ, а другія—по особому божественному смотрѣнію, чтобы привести насъ къ познанію и исправленію нашихъ согрѣшеній, такъ и душамъ нашимъ приключаются часто различныя скорби и тяжелыя обстоятельства. Но это случается не по какому-нибудь неразумному счастью, или по движенію и сочетанію злоторныхъ звѣздъ, какъ пустословятъ безумные и обманывающіе людей звѣздочетцы, которые мудрствуютъ и пишутъ вопреки всѣмъ боговдохновеннымъ писаніямъ, а случается это или по зависти и ненависти лукавыхъ демоновъ и злонравныхъ людей, или по какому-нибудь божественному поущенію Создателя всѣхъ и Владыки, по причинѣ какихъ-нибудь тяжкихъ и неисцѣльныхъ нашихъ прегрѣшеній, въ какія мы впадаемъ по великому своему безумію, преступая спасительныя Его заповѣди. И это явствуетъ изъ того, что божественное писаніе говоритъ ясно о нѣкоторыхъ, живущихъ неправедно и незаконно: *обаче за лщенія ихъ положилъ еси имъ злая, низложилъ еси я, вегда разгордѣшася. Како быша въ запустѣніе; везану исчезоша, погибоша за беззаконіе свое, яко соніе востающаго* (Пс. 72, 18—20). Вотъ писаніе ясно показало намъ причину разоренія и гибели нѣкоторыхъ, говоря: *обаче за лщенія ихъ положилъ еси имъ злая*, то есть бѣды и злыя приключенія. И нѣсколько далѣе говоритъ: *исчезоша, погибоша за беззаконіе свое*, а не по причинѣ вращенія какихъ-то злоторныхъ звѣздъ и зодіаковъ, или отъ колеса счастья, изобрѣтеннаго халдейскимъ невѣріемъ. И опять въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *Господь, на небеси престолъ Его: очи Его на нищаго презираетъ, вѣжди Его испытаетъ сыны*

человѣческія. *Господь испытаетъ праведнаго и нечестиваго: любяй же неправду ненавидитъ свою душу. Затѣмъ присо-
вокупляетъ: одождитъ на грѣшники съти, огонь и жупелъ,
и духъ буренъ, часть чаши ихъ,* то есть, праведный про-
тивъ нихъ отъ Бога гнѣвъ и негодованіе. Но почему же
все это на нихъ попускается? Потому, говорить, *яко пра-
веденъ Господь, и правды возлюби, правоты видѣ лице Его*
(Пс. 10, 4—7), *въ руцѣ же Его чаша вина неразтворена*
(Пс. 74, 9), то есть, чаша сильнѣйшей ярости и правед-
наго гнѣва Божія противъ беззаконующихъ на землѣ, а
не изображеніе счастья въ видѣ пожилой женщины, кото-
рая колесомъ однихъ воздвигаетъ на высоту славы зем-
ной, а другихъ низводитъ оттуда въ крайнее безславіе.
Писаніе ясно говоритъ: *Господь убожитъ и богатитъ, сми-
ряетъ и выситъ. Возставляетъ отъ земли убога и отъ
гноища воздвизаетъ нища.* Для чего? *Посадити его съ
могущими людей, и престолъ славы дая въ наслѣдіе имъ*
(I Царств. 2, 7. 8); а не фортуна и колесо зловѣрныхъ
латинянъ и прегордыхъ нѣмцевъ! Всѣ эти пустословія и
мудрованія взяты ими у безбожныхъ еллиновъ, египтянъ
и аравитянъ, и отъ нихъ привились они къ ихъ злоче-
стивымъ понятіямъ. Поэтому имъ отнюдь не должно внимать,
какъ мудрствующимъ вопреки всѣхъ вообще боговдохно-
венныхъ писаній, а напротивъ, если хотимъ быть благо-
честивыми и имѣть Самого Вышняго своимъ покровите-
лемъ, предстателемъ и заступникомъ въ скорбяхъ нашихъ,
то вполнѣ правильно будетъ для насъ возгнущаться ими
и совершенно отвращаться отъ нихъ. Но объ этомъ доста-
точно сказаннаго здѣсь.

Какъ при тѣлесныхъ недугахъ и болѣзняхъ люди ожи-
даютъ утѣшенія и помощи единственно отъ прихода къ
нимъ и посѣщенія врачей, которыхъ мы прилежно ищемъ,
и которыхъ щедро награждаемъ, желая при посредствѣ
ихъ получить здравіе, такъ и при душевныхъ скорбяхъ
и злключеніяхъ одно да будетъ у насъ твердое прибѣ-
жище, одно спасеніе и заступленіе, это—Самъ Вышній,
Самъ праведный и страшный Судія, непостижимыми судь-

бами Котораго попускаются на насъ всякія скорби и тяжелыя обстоятельства, по причинѣ множества беззаконій нашихъ, когда мы живемъ неправедно и беззаконно, ненавидя другъ друга, когда другъ друга обижаемъ, другъ на друга клеветемъ и лжемъ. Ибо, отвергнувъ страхъ Божій, и истребивъ изъ сердець своихъ то, что составляетъ исполненіе всего закона, то есть, любовь къ ближнимъ, мы, подобно дикимъ звѣрямъ, встаемъ другъ противъ друга, желая каждый имѣть всѣхъ у себя подъ ногами въ поправленіе, не понимая, по великому своему неразумію, что насколько кто усиливается подняться на высоту суетной славы, настолько большому подвергаетъ себя паденію. Ибо *Богъ*, сказано, *гордымъ противится*. Если же Самъ Богъ противится имъ, то кто въ состояніи оказать имъ помощь? Позволяя себѣ предъ святѣйшими взорами Вседержителя такія и столь тяжкія преступленія, мы не должны удивляться и смущаться по причинѣ постигшихъ насъ безчисленныхъ приключеній. Вѣдь не напрасно божественный пророкъ и царь сказалъ о нѣкоторыхъ беззаконноавшихъ: *услышитъ Богъ, и смиритъ я Сый прежде въхъ: нѣсть бо имъ измѣненія*, то есть избавленія. И почему?—*яко не убояшася Бога*. Поэтому и простре руку Свою на воздаяніе беззаконнымъ зла и скорбей. Но по какой причинѣ, о пророчесъ? Потому, говорить, что *оскверниша заветъ Его* (Пс. 54, 20. 21), то есть, попрали святыя Его заповѣди; *яко лукавство въ жилищахъ ихъ, и не оскудѣ отъ стогнъ ихъ лихва и леть* (тамъ же 16, 12); *суетная глагола кійждо ко искреннему своему: устнъ льстивыя въ сердцѣ, и въ сердцѣ глаголаша злая*. Поэтому, говорить, *потребитъ Господь вся устны льстивыя* (Пс. 11, 3. 4), Ибо они, говорить, правду *праведнаго* возьмутъ отъ него, то есть, достойнаго помилованія осудили, а нечестиваго оправдываютъ *даровъ ради* (Исаи 5, 23). По причинѣ всего этого, говоря словами Апостола, *грядетъ гнѣвъ Божій на сыны противленія* (Кол. 3, 6), ибо всѣхъ такихъ дѣлъ мститель есть Богъ, взываетъ божественный Павелъ. Нѣчто подобное и худшее сего въ древности долгое время позволяли

себѣ цари и властители іерусалимскіе и самарійскіе, за что Богъ, враждуя противъ нихъ, предалъ десять колѣнъ израильскихъ въ плѣнъ ниневитянамъ и страну ихъ разорилъ, а два колѣна, составлявшія царство іерусалимское (іудейское), поработилъ Навуходоносору, царю вавилонскому, и страну ихъ ниспровергъ. Впослѣдствіи тоже самое дозволили себѣ и въ нашемъ греческомъ царствѣ, также и у болгаръ и у сербовъ, за что въ недавнее время и насъ содѣлалъ плѣнниками, попустивъ на насъ праведнымъ Своимъ судомъ жезлъ и оружіе невѣрныхъ измаильтянъ. И праведенъ судъ Твой, Владыко Боже! Ты Самъ напередъ засвидѣтельствовалъ намъ и предупредилъ насъ чрезъ божественнаго Твоего пророка Исаію, говоря ясно такъ: *аще хочете, и послушаете Мене, благая земли съѣсте; аще же не хотите, ниже послушаете Мене, мечъ вы поястѣ*, то есть, нашествіе иноплеменниковъ и частыя войны истребятъ васъ, по Моему праведному на васъ негодованію. Затѣмъ присовокупляетъ, говоря: *уста бо Господня глаголаша сія*, то есть невозможно этому не исполниться. (Ис. 1, 19. 20).

Какъ много есть разныхъ добрыхъ дѣлъ и исправленій, угодныхъ Богу, которыя присвояютъ насъ Владыкѣ нашему и Богу, по причинѣ которыхъ Онъ милостивымъ окомъ призираетъ на насъ, сохраняетъ насъ, какъ зѣницу ока, отъ всѣхъ враговъ видимыхъ и невидимыхъ и прославляетъ здѣсь и въ будущемъ вѣкѣ; такъ есть много разныхъ великихъ пороковъ и беззаконныхъ дѣлъ, которыя лишаютъ насъ божественнаго промысленія, его помощи и заступленія, и ввергаютъ въ безчисленныя скорби и болѣзни и въ различныя неблагопріятныя обстоятельства. Когда же, по причинѣ множества грѣховъ своихъ, лишимся помощи отъ Бога, то влѣдъ за тѣмъ берутъ власть надъ нами и силу невидимо воюющіе постоянно противъ насъ лукавые демоны, говоря другъ другу: *Богъ оставилъ есть ихъ, пожените и имите ихъ, яко нѣсть избавляяй ихъ* (Пс. 70, 11). Изъ этихъ краткихъ изреченій можемъ мы съ достовѣрностію познать ту вражду, какую

они имѣютъ противъ насъ, безумныхъ. Ибо врагъ нашъ, діаволь, по словамъ верховнаго апостола Петра, *яко левъ, рыкая, ходитъ, всегда ища кого поглотити*. Поймемъ также и ихъ немощь: ибо пока мы добрыми дѣлами приближаемся къ Богу и Имъ бываемъ хранимы, до тѣхъ поръ они не имѣютъ надъ нами никакой силы и не могутъ причинить намъ зла или поощрять насъ всегда на зло но отступаютъ, скверные, не имѣя возможности принуждать насъ и заставить дѣлать зло. Будучи сначала сотворены Создателемъ самовластными, мы властны въ своихъ дѣлахъ, какъ добрыхъ, такъ и злыхъ, и никто надъ нами не имѣетъ власти, кромѣ Создавшаго насъ,—ни ангелъ, ни демонъ, ни звѣзда, ни зодіакъ, ни планета, ни колесо фортуны, изобрѣтенной бѣсами. Не будемъ же безъ ума вдаваться въ обманъ учащихъ этому и проповѣдующихъ сіе зломудрыхъ латинянъ и прегордыхъ нѣмцевъ. Мы сами для себя бываемъ причиною постигающихъ насъ скорбныхъ и тяжкихъ обстоятельствъ, преступая спасительныя заповѣди Создавшаго насъ. Пусть въ этомъ убѣдитъ насъ потопленіе водою древняго міра и впоследствии разореніе огнемъ и жупеломъ Содома и Гоморры, совершившееся гнѣвомъ Божиимъ, по причинѣ разнообразныхъ злыхъ и богомерзкихъ дѣлъ тогдашнихъ людей. Возненавидимъ ихъ порочную жизнь и многообразныя беззаконія; возлюбимъ же доброе измѣненіе по Богу ниневитянъ и до конца пребудемъ въ немъ. Если по нестижимымъ судьбамъ Божиимъ и въ напасти какія-нибудь впадемъ и въ неожиданныя скорби, то и въ такомъ случаѣ не будемъ упадать духомъ и отчаяваться или скорбѣть безъ мѣры. Но будемъ помнить разумно божественнаго Іакова, брата Божія, который говоритъ: *всяку радость имѣйте, братіе моя, егда во искушенія впадаете различна* (Іак. 1, 2), которыми праведный Судія или наказываетъ насъ здѣсь за прежніе наши грѣхи, или предохраняетъ насъ на будущее время отъ тѣхъ грѣховъ, въ которые мы имѣли бы впасть. Не будемъ же безмѣрно скорбѣть и падать духомъ во время напастей, но будемъ стоять муже-

ственно, христіане истинно вѣрующіе, и какъ имѣющіе надежду посредствомъ пощущенныхъ намъ скорбей получить спасеніе, памятуя говорящаго: *егоже любитъ Господь, наказуетъ, бьетъ же всякаго сына, егоже пріемлетъ* (Притч. 3, 12). И въ другомъ мѣстѣ: *блаженъ человекъ, егоже аще накажеша, Господи, и отъ закона Твоего научиши его* (Пс. 93, 12). И еще: *наказуя наказа мя Господь, смерти же не предаде мя. Десница Господня вознесе мя, десница Господня сотвори силу. Не умру, но живъ буду. Крѣпость моя и пѣніе мое Господь, и бысть мнѣ во спасеніе* (Пс. 117, 18. 16. 17. 14). Этимъ и подобнымъ сему будемъ себя утѣшать и утверждать душу мужествомъ, облекшись въ вѣру и надежду во Христа, подобно мученикамъ, со всякимъ терпѣніемъ и постоянствомъ и съ благодареніемъ отъ всей души. Хорошо намъ въ такихъ случаяхъ поминать твердость нрава царя Манассіи, который, будучи низведенъ съ высоты царскаго престола въ послѣднее безчестіе и злостраданіе, заключенный царемъ ассирійскимъ въ мѣдную бочку и получая на каждый день кусокъ гнилого хлѣба и немного воды, не упалъ духомъ, не отчаялся въ своемъ спасеніи, но укрѣпился твердымъ спасительнымъ помысломъ. Приведя себѣ на память безчисленныя свои нечестія, какими нечествовалъ на Самого Вышняго, на храмъ Его и на законы отцевъ своихъ, онъ призналъ себя виновнымъ въ крайнемъ нечестіи, воспріялъ великое покаяніе, испустилъ источникъ теплыхъ слезъ и множество неизглаголаныхъ стенаній, рыдая изъ глубины сердца, и такимъ образомъ возмогъ умилостивить себѣ единаго милостиваго и челоуѣколюбиваго Бога и Владыку, скорого къ заступленію и спасенію всякаго, призывающаго Его съ истиннымъ и нелицемѣрнымъ покаяніемъ, Который чрезъ божественнаго пророка Своего обѣщалъ намъ и отечески завѣщалъ: *пожри Богови жертву хвалы, и воздаждь Вышнему молитвы твоя. И призови Мя въ день скорби твоя, и изму тя, и прославиши Мя* (Пс. 49, 14. 15).

Будучи гонимы и подвергаясь сильнымъ скорбямъ, вспомнимъ многолѣтнее терпѣніе и различныя злострада-

нія добраго того и Богомъ любимаго юноши,—разумѣю кротчайшаго Давида—какъ онъ, будучи столько лѣтъ безъ всякой вины гонимъ неправеднымъ Сауломъ, скитаясь по пустынямъ и горамъ и укрываясь въ пещерахъ, никогда не отступилъ отъ надежды на Бога, отъ вѣры и любви къ Нему, но всякимъ способомъ утверждалъ себя, говоря: *возлюблю Тя, Господи, крѣпосте моя. Господь утверждение мое и прибежище мое, и избавитель мой* (Пс. 17, 2. 3). И опять: *Господь просвѣщеніе мое, и Спаситель мой, кого убоюсь? Господь защититель живота моего, отъ кого устрашуся* (Пс. 26, 1)? И опять: *на Господа уповахъ, како речете души моей: превитай по горамъ, яко птица* (10, 1)? И опять: *объяша мя болѣзни смертныя, бѣды адовы обрѣтоша мя. Скорбь и болѣзнь обрѣтохъ, и имя Господне призвахъ: о, Господи, избави душу мою* (Пс. 114, 3. 4)? И опять: *отъ скорби призвахъ Господа, и услыша мя въ пространство. Господь мнѣ помощникъ, и не убоюсь: что сотворитъ мнѣ человекъ?* (Пс. 117, 5. 6). Главное же его по Богѣ упованіе, которымъ онъ тогда утѣшалъ себя, и нынѣ насъ утѣшаетъ и въ терпѣннй скорбей утверждаетъ, есть слѣдующее, ибо и онъ, блаженный, какъ человекъ, иногда смущался при особенно сильномъ дѣйствіи скорбей, но при этомъ дивно утѣшалъ себя и утверждалъ, говоря: *вскую прискорбна еси, душе моя, и вскую смущаеши мя? Уповай на Бога, яко исповѣмся ему, спасеніе лица моего, и Богъ мой* (Пс. 41, 6). Это же спасительное утѣшеніе и мы часто будемъ приговаривать себѣ съ великою вѣрою и надеждою на Бога, и всячески возсіяетъ и на насъ свыше свѣтъ божественной благодати и помощи Божіей. Ибо *близъ Господь, говоритъ божественное писаніе, всѣмъ призывающимъ Его во истиннѣ, волю боящихся Его сотворитъ, и молитву ихъ услышитъ, и спасетъ я* (Пс. 144, 18. 19).

Научившись ясно изъ немногихъ боговдохновенныхъ словесъ, что скорби и тяжелыя обстоятельства попускаются на насъ—или по причинѣ множества прежде дозволенныхъ нами себѣ согрѣшеній, или для пресѣченія будущихъ грѣховъ, въ которые мы имѣли бы впасть,—пере-

станемъ прогнѣвлять Вышняго преслушаніемъ и преступленіемъ божественныхъ Его заповѣдей. Возлюбимъ же всякую добродѣтель, правоту нравовъ и щедроты къ нищимъ, имѣя всегда сердца свои устремленными къ небу, откуда и Спасителя ждемъ, Господа нашего Иисуса Христа, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

XX.

Посланіе къ нѣкоторому иноку, саномъ игумену, о нѣмецкой прелести именуемой Фортуною, и о колесѣ ея.

Изъ числа многихъ признаковъ свойства и дѣйствія истинной и совершенной любви по Бозѣ, исчисленныхъ божественнымъ Апостоломъ, наиболѣе доказательными признаками сего я признаю то, чтобы не радоваться о неправдѣ, а радоваться о истинѣ. Тотъ воистину вѣрный и истинный другъ, кто отъ всей души радуется о добрыхъ дѣлахъ и преуспѣяніи друга своего, какъ бы о своихъ собственныхъ, и скорбитъ опять, когда увидитъ, что онъ или заблуждается относительно спасительныхъ апостольскихъ догматовъ благочестія и отеческихъ преданій, или впалъ въ какія-нибудь житейскія бѣды, и, соболѣзнуя другу своему, старается всякимъ способомъ помочь ему и привести въ прежнее благое устроеніе. Такою любовью и я будучи привязанъ къ твоему преподобію, возлюбленный братъ, оказался бы воистину неправымъ по закону святой любви, если бы умолчалъ, видя, что ты послѣдуешь еллинскому, халдейскому и латинскому ученію, изобрѣтенному демонами. Я говорю относительно того понятія о колесѣ счастья, называемомъ у латинянъ фортуною, которое ты имѣешь самъ и которое преподаешь другимъ,—будто Христосъ и Спаситель нашъ посредствомъ этого колеса управляетъ человѣческими дѣлами и имъ возводитъ однихъ на высоту власти, а другихъ низводитъ оттуда въ крайнее безчестіе и безславіе. Удивляюсь я, какъ ты, такой человѣкъ, опытнѣйшій болѣе другихъ въ

знаніи боговдохновенныхъ писаній, такъ скоро увлекся такимъ богомерзкимъ ученіемъ обманщика Николая нѣмчина! Такого ученія ни въ одномъ божественномъ писаніи мы до сихъ поръ не слышали и не видали. Если хочешь послѣдовать истинѣ, то найдешь напротивъ, что это не только вполнѣ отвержено всѣми боговдохновенными отцами и учителями, но и предано анаѣмѣ, какъ самое это ученіе, такъ и послѣдующіе ему и проповѣдующіе его. Мы знаемъ, что это ложное ученіе получило начало отъ Зороастра и другихъ древнихъ волхвовъ, бывшихъ въ Персіи, которые учили, что всѣ человѣческія дѣла устроятся по небеснымъ движеніямъ звѣздъ, будутъ ли то добродѣтели или житейскія неблагополучія. Эту прелесть приняли всею душою египтяне, а отъ нихъ—еллины, которые придумали и много другихъ злочестивыхъ хуленій на Самого Создателя. Они, окаянные, мудрствуютъ и учатъ, что Онъ (Создатель) насильственнымъ вліаніемъ звѣздъ и приближеніемъ планетъ къ зодіакамъ, содѣлываетъ злыми и добрыми, славными и неславными раждаемыхъ подъ тою или другою планетою и звѣздою. Это они придумали изъ земного мудрованія, вѣщая отъ чрева своего, и изобрѣли баснословное счастье или фортуна, которую нѣкоторый еллинскій мудрецъ, по имени Кевисъ, назвалъ слѣпою и сѣдящею на кругломъ камнѣ. Слѣпою назвалъ онъ ее по причинѣ ея обмановъ, такъ какъ она беспорядочно, бессмысленно и неравномѣрно подаетъ людямъ имѣнія и властительскіе саны; сѣдящею же на кругломъ камнѣ назвалъ потому, что дары ея не тверды, но легко измѣняются, переходя отъ однихъ къ другимъ. Забавляясь такими баснями и служа сами забавою для бѣсовъ, еллины и египтяне писали и устанавливали свое ученіе, какъ чуждые божественнаго просвѣщенія и непогрѣшительнаго богопреданнаго разума пророческихъ и боговдохновенныхъ писаній. Начальникъ же злобы, злокозненный діаволь, видя, что истинно вѣрующіе, просвѣщаемые боговдохновенными писаніями, не прилагаются къ такому его богомерзкому ученію, а напротивъ, ненавидятъ и отвращаются его, по-

старался, всескверный, инымъ способомъ сдѣлать свое ученіе удобопріемлемымъ для благочестивыхъ. Онъ убѣдилъ латинянъ и германцевъ, погруженныхъ уже въ это ученіе и поглотившихъ всю эту душепагубную прелесть, изобразить нѣсколько выше богомерзкаго подобія лжеименнаго разума, то есть, баснословной фортуны,—пречистый и достопоклоняемый образъ Господа и Спасителя нашего Иисуса Христа, Который тонкою цѣпочкою, спускающеюся отъ святой Его руки, какъ-бы управляетъ ею и изображеннымъ предъ нею колесомъ,—дабы благочестивые, обманутые такимъ изображеніемъ, склонялись къ богомерзкой звѣздочетской прелести, видя фортуны, управляемую пречистою рукою Спасителя. Попускаетъ нечистый діаволь приписать малую долю благочестія къ его лукавому умышленію, чтобы такимъ образомъ утвердить въ понятіяхъ благочестивыхъ прелесть лживыхъ учителей—астрологовъ. И это не удивительно. Вѣдь нерѣдко случалось, что нечестивый этотъ, принявъ видъ не только ангела свѣта или святаго священника, приступалъ къ святому пустыннику, чтобы его прельстить, но случалось, что онъ, скверный, страшнымъ образомъ дѣйствовалъ и въ видѣ Самого Спасителя. А что это мудрованіе есть лукавое изобрѣтеніе еллиновъ, послушай внимательно и вникни прилежно, что говоритъ о баснословной Fortunѣ нѣкоторый премудрый хрістіанскій философъ: „Счастіемъ, говоритъ онъ, еллины называютъ чуждое Промысла управленіе міромъ, или передвиженіе отъ неизвѣстнаго къ неизвѣстному и случайному. Мы же, православные хрістіане, исповѣдуемъ, что Христосъ Богъ все устрояетъ и всемъ управляетъ“. И опять онъ же: „Не человѣческими помыслами и разсужденіями, но Божіимъ промысломъ и неиспытанными Его судьбами устрояются все человѣческія дѣла; неразумные же люди привыкли называть это случаемъ и судьбою, не понимая, откуда и по какой причинѣ бываютъ съ кѣмъ-либо извѣстные случаи. Мы же, благочестивые хрістіане, вѣруемъ во Христа, Который и управляетъ всемъ“.

Обратите должное вниманіе на опредѣленіе еллинами фортуны. Они говорятъ, что счастье есть чуждое Промысла управленіе міромъ, то есть, что все бываетъ не по премудрому и праведному промыслу Божію. Понятно ли тебѣ отсюда, что латиняне и германцы произносятъ хулы на единого благаго, праведнаго и премудраго Творца и Правителя всего, изображая близъ пречистаго образа Спасителя богомерзкое подобіе фортуны, признавая ее какъ бы нѣкоторою Его помощницею и соправительницею. Этому они не могли научиться изъ божественныхъ писаній, ибо нигдѣ не найдешь въ боговдохновенныхъ писаніяхъ такого душепагубнаго мудрованія, и никто изъ всѣхъ внѣшнихъ философовъ не похвалилъ сего. Напротивъ, нѣкоторые изъ нихъ назвали ее слѣпою, относя это наименованіе къ чуждому Промыслу управленію міромъ, то есть, къ ученію, что все дѣлается не по Божію промыслу и устройенію. Они же осуждаютъ философа Эпикура за то, что онъ неправильно мудрствовалъ и училъ, и за это не хвалятъ его, и называютъ безбожнымъ, говоря такъ: „Эпикурово ученіе есть и то, что вся эта тварь управляется какимъ-то счастьемъ, а не волею и судомъ Божіимъ“. Слышишь ли, чье это безбожное ученіе, и какъ самими еллинами оно порицается? Какъ же ты, такой человѣкъ, такъ легко и безразсудно восхищаешься такими безумными нѣмецкими пустословіями, не слушаясь божественнаго тайноучителя, говорящаго намъ въ посланіи къ колоссямъ: *блюдитесь, да никтоже васъ будетъ прельщая философією и тщетною лестію, по преданію человѣческому, по стихіямъ міра сего, а не по Христу* (2, 8). И опять онъ же въ посланіи къ евреямъ: *въ наученія странна и различна не прилагайтесь* (13, 9). И какъ не утрашился ты того же богопроповѣдника, который о томъ же говоритъ несмысленнымъ галатамъ: *аще кто благовѣститъ вамъ паче, еже пріяте, то есть, что приняли вы отъ насъ, апостоловъ Христовыхъ, анавема да будетъ. Если и ангель съ неба будетъ таковой, анавема да будетъ, то есть, да будетъ проклятъ*. Понимаешь ли изъ сего, что и нѣкоторые изъ

латинянь подлежатъ той же изреченной апостоломъ анаемѣ, какъ влагающіе чуждое ученіе въ умы благочестивыхъ.

Постарайся же, Бога ради постарайся, убѣждать отъ такого нѣмецкаго обмана и исповѣдуй прямо и честно съ боговдохновеннымъ Давидомъ и съ пророчицею Анною, которые явно и безъ всякаго хитрословія говорятъ такъ: *Господь убожитъ и богатитъ, смиряетъ и выситъ, возставляетъ отъ земли убога, и отъ гноища воздвигаетъ нища.* Для чего, скажи намъ, о, священная пророчица? *Посадити его,* говоритъ, *съ сильными людей и престолъ славы дая въ наслѣдіе ему.* Не фортунною баснословною и вращеніемъ колеса, а про рокомъ святымъ помазалъ Господь въ цари прежде Саула, а потомъ Давида, взявъ этого отъ паствы овецъ, *отъ доилницъ,* какъ написано, а того, когда онъ искалъ погибшихъ ослять отца своего. Разсуждай также умомъ и о томъ какъ блаженный Іосифъ прославился въ Египтѣ, такъ что признавался вторымъ по Фараонѣ властителемъ всего Египта. Также: какъ Моисей былъ вознесенъ на такую высоту устройеніемъ и мановеніемъ Божиимъ, а не слѣпымъ счастіемъ и вращеніемъ колеса. Чуждо, вполнѣ чуждо и неизвѣстно Священному Писанію это латинское ученіе о фортунѣ, возлюбленный мой братъ и господинъ! По этой причинѣ тѣ, которые придерживаются этого богопротивнаго ученія, далеко отгоняются отъ собранія православныхъ. Таковые оказываются не собирающими со Христомъ чистую и непорочную пшеницу въ небесныя Его житницы, которыя суть сердца и мысли православно вѣрующихъ въ него, а напротивъ, высыпаютъ изъ себя и изъ слушающихъ ихъ то божественное сокровище, которое вложено свыше въ ихъ мысли, то есть православныя догматы о праведнѣйшемъ промыслѣ Божіемъ. То, что не было писано боговдохновенными пророками и апостолами, того намъ и принимать не слѣдуетъ, какъ строго завѣщаетъ великій всей вселенной свѣтильникъ—Іоаннъ Златоустъ.

Будемъ же пребывать въ предѣлахъ непогрѣшительнаго богоразумія. Какъ незлобивые младенцы будемъ съ

незлюбіемъ пить *словесное и нелестное млеко*, чтобы оказаться намъ точно исполнившими повелѣніе Спасителя, сказавшаго: *еще не обратитесь, и не будете яко дѣти, не увидите въ царствіе небесное*. И опять: *еще кто не приметъ царствіе Божіе, яко отроча, не имать внити въ не*. Царствомъ Божіимъ Владыка называетъ здѣсь евангельскую проповѣдь, то есть, то, что, услышавъ Самъ отъ Отца Своего, открылъ ученикамъ Своимъ. Это суть: заповѣди, таинственное ученіе притчами, догматы о непогрѣшительномъ богопознаніи, какъ-то: о присносущности Отца и Сына и Святаго Духа—единаго Божества, господства и царства, о безсмертіи души и о будущемъ по кончинѣ вѣка общемъ воскресеніи и воздаяніи жившимъ благочестно и богоугодно, также о нескончаемомъ мученіи тѣхъ, которые не покорились апостольской проповѣди и жили нечестиво. Все это и подобные сему апостольскіе и пророческіе догматы и преданія, Спаситель наименовалъ единымъ словомъ „Царствіе Божіе“, и желаетъ, чтобы мы это приняли просто, со всякою вѣрою и благоговѣніемъ, и чтобы твердо усвоили себѣ, какъ незлюбивыя дѣти, которыя безъ испытанія принимаютъ ученіе своихъ учителей и посредствомъ вѣры и благопокорности къ нимъ достигаютъ совершеннаго познанія священныхъ писаній и словесныхъ наукъ. Такъ слѣдуетъ и намъ прилежно держаться преподанныхъ намъ Самимъ Спасителемъ нашимъ и святыми Его учениками и апостолами и вселенскими соборами догматовъ и завѣщаній и отнюдь ничего къ нимъ не прибавлять и не убавлять, какъ правильно установили богоносные отцы наши, святыми молитвами которыхъ да сподобимся получить часть спасаемыхъ. Аминь.

XXI.

Противъ Николая нѣмчина обманщика и звѣздохетца.

Кончину міра поспѣшилъ ты, Николай, предвозвѣстить, повинуюсь звѣздамъ; внезапное же прекращеніе своей

жизни не возмогъ ты ни предсказать, ни предузнать. Что же можетъ быть безумнѣе твоего безумія? Поэтому, воистину вы—учители суетной мудрости, вы, которые думаете, что все управляется звѣздами, своего же несчастія не можете предузнать, какъ говорить Леонидъ: „Волхвы, наблюдающіе за движеніемъ звѣздъ! Исчезните вы, учителя лжи и суетной мудрости! Васъ породила смѣлость, воспитало безуміе, но вы не можете предузнать своего несчастія“.

XXII.

Слово обличительное, отчасти, противъ латинскаго зловѣрія; здѣсь же и противъ „Альманаха“, который возвелерѣчилъ, что будетъ всемірный потопъ болѣе гибельный, чѣмъ упоминаемый когда-либо.

Слово это просто и нехитро, — не потому, что оно имѣетъ цѣль повѣствовать о дѣлахъ простыхъ и мало достойныхъ вниманія, но потому, что оно назначено не для показанія какой-бы то ни было излишней и ухищренной мудрости, а чтобы извлечь изъ глубины звѣзднаго обмана неприлично погруженныхъ въ него. Но не удивляйтесь суровости предисловія, ибо я одержимъ сильною внутреннею болью не только потому, что вы, недугуя неисцѣльно, не заботитесь о должномъ и нисколько не имѣете въ умѣ намѣренія истрезвиться, но и потому, что вы неудержимо развращаете правые пути Господни и постоянно стараетесь, чтобы и незлобивое множество вѣрныхъ низринуть въ ту же пропасть прелести, какъ не довольствующіеся собственною своею бѣдою. Да вы и сами не знаете, что вамъ предстоитъ бѣда отъ Господа, какъ виновникамъ соблазновъ. Ибо Господь ясно говоритъ: *уже аще соблазнитъ единаго малыхъ сихъ върующихъ въ Мя, уне есть ему, да обѣсится жерновъ осельскій на выи его, и потонетъ въ пучинѣ морстѣй* (Мѡ. 18, 6). Если соблазняющему одного вѣрующаго въ Господа предлежитъ такая грозная бѣда, то что слѣдуетъ подумать о тѣхъ,

которые соблазняютъ не одного и не двухъ, но цѣлую Церковь, добрѣ о Господѣ собранную и пребывающую, покушаются развратить и отлучить отъ апостольскаго и отеческаго ученія? Вы своими латинскими вредными ученіями, которыя придумываете изъ своего чрева, не боитесь развращать свѣтлое апостольское и отцами преданное мудрованіе; иногда же, дѣйствуя злоухищреніями Валаама и бѣсовскими гаданіями по звѣздамъ, увѣщаваете простыхъ людей обращаться къ вамъ и вѣрить вашимъ гаданіямъ о томъ, что должно совершиться въ жизни каждаго.

Но, предпославъ достаточное предисловіе, благовременно уже обратитъ слово къ предположенному разумѣнію, которое и да научитъ васъ не мудрствовать по-своему. И если слово наше благополучно попадетъ въ цѣль, то—Богу слава, направляющему оное къ предназначенной цѣли; если же не достигнетъ намѣренія и не коснется вашей мысли, то и тогда—слава Богу, подвигшему насъ къ вашему исправленію, хотя вы и отвергли цѣльбу, по причинѣ крайняго вашего расположенія къ прекословію.

Если вы, о человѣки, сколько нибудь вѣрите во Христа и ожидаете воскресенія мертвыхъ и пришествія съ неба праведнаго Судіи, предъ Которымъ и предстануть всѣ люди, бывшіе отъ вѣка, и каждый дастъ отвѣтъ о содѣланномъ имъ, даже и до празднаго слова, какъ возвѣстилъ Судія, то зачѣмъ вы, пренебрегши и далеко отвергнувъ отъ себя святыя Его обѣтованія и непреложныя слова, сказанныя праведному Ною, и послѣдуя звѣздогадательнымъ обманамъ и халдейскимъ бѣсовскимъ ученіямъ, проповѣдуете о имѣющемъ произойти отъ Водолея ¹⁾ измѣненіи и переиначеніи всего существующаго и всѣхъ двигающихся по землѣ разумныхъ и неразумныхъ тварей, какого не было отъ начала міра и о какомъ не слышно въ древнихъ лѣтописяхъ? И вы такъ крѣпко держитесь этихъ убѣжденій, что легче отвести васъ отъ ды-

¹⁾ Знакъ зодіака.

ханія этимъ воздухсмъ, нежели отлучить отъ сихъ наблюдений. Говоря это, я не просто укоряю знаніе небесныхъ тѣлъ, которое нужно и пригодно для настоящей жизни, какъ-то знаніе круговращенія, восхода и исчезновения и теченія прочихъ звѣздъ, по которымъ безошибочно исчисляются времена этого вѣка и правильно содержится, такъ называемая, пасхалія; не это знаніе я укоряю, но чрезмѣрное увлеченіе этою наукою и излишнее испытаніе того, что вѣдомо единому Богу; также злохитрое отвлеченіе вѣрующихъ отъ Бога посредствомъ увѣщанія ихъ внимать положеніямъ звѣздъ, при чемъ одни изъ нихъ признаются благотворными, а другія—злотворными, и отсюда заключаютъ не только о дняхъ и часахъ, но и о людяхъ пустословятъ, признавая однихъ добрыми, а другихъ—злыми. Это я осуждаю, признаю и называю нечестіемъ, послѣдуя въ семь случаѣ всѣмъ отъ вѣка во благочестіи возсіявшимъ блаженнымъ мужамъ. И вы всѣ, проповѣдники, послѣдователи и теплѣйшіе защитники всего этого, служите ближайшимъ доказательствомъ того, что я не лгу, чему вы и окружающіе васъ служите неопровержимыми свидѣтелями. Непреложное обѣтованіе и завѣтъ Создателя, которые Онъ далъ праведному Ною, вы признали какъ бы ложными, а повѣрили гаданію злочестиваго „Альманаха“, и не стыдясь проповѣдуете, что скоро по всей вселенной будетъ потопъ болѣе грозный, чѣмъ всѣ прежде бывшіе отъ вѣка. А какъ это предсказаніе оказалось ложнымъ и вы посрамились, то утверждаете теперь, что гаданіе предсказало не потопъ водный, но измѣненіе и переименованіе всего существующаго на землѣ. Однако „Альманахъ“ ясно утверждаетъ, что это должно совершиться посредствомъ воды, и что прочія звѣзды должны собраться къ Водолею и произвести такое превращеніе во вселенной; Водолея же вы признаете предвѣстникомъ и виновникомъ водъ и дождей. Но пора уже и къ вамъ отнести слово блаженнаго Павла, которое онъ пишетъ къ галатамъ (3, 1): о, несмысленные латиняне! Кто прельстилъ васъ не покоряться истинѣ? те-

чаще добрѣ, что заставило васъ отступить отъ истины и наблюдать за днями, мѣсяцами, временами и годами? Но я вижу, что съ вами случилось то, отъ чего апостоль предостерегалъ колоссаевъ, и вы обмануты внѣшнею философіею и тщетною лестію, по преданію человѣческому, по стихіямъ міра сего, а не по Христу (2, 8). И не удивительно. Ибо всякое значеніе имѣетъ у васъ Аристотель, который завлекъ васъ, или лучше сказать, потопилъ васъ перепатетическими силлогизмами и хитрословіями, не дозволяя вамъ удобно соглашаться съ тѣмъ, что сказали пророки и апостолы таинственно о Высочайшей Троицѣ. И если догматъ не соотвѣтствуетъ его хитросплетеннымъ силлогизмамъ, то вы или признаете его негоднымъ, или безъ всякаго страха передѣлываете его въ угоду перипатетической хитрости. Если бы не опасеніе, что продолжительность слова объ этомъ предметѣ обременитъ ваше вниманіе, то я показалъ бы вамъ это изъ самыхъ дѣлъ,—показалъ бы, чѣмъ руководствуясь, вы бѣольшую часть почитаемыхъ у христіанъ тайнъ — однѣ совсѣмъ испортили, а другія—въ угоду себѣ передѣляли, извративъ весь отеческій уставъ. Но не подумайте, что я по этой причинѣ осуждаю внѣшнее ученіе, которое полезно и почти всѣми просіявшими въ благочестіи одобряется. Я не такой неблагодарный ученикъ этого ученія, хотя и въ преддверіяхъ его достаточно еще не находился, но я осуждаю чрезмѣрную пытливость разума. Ибо слѣдовало бы имъ благочестно проходить это ученіе и усваивать умомъ только то, что содѣйствуетъ къ утвержденію христіанской вѣры и, какъ говоритъ божественный Павелъ, плѣнять всякій разумъ въ послушаніе Христу, и во всемъ понуждать науку послѣдовать евангельской истинѣ, считая ее рабынею этой истины. Они же поступаютъ напротивъ,—предали себя всецѣло наукѣ, оторвавшись отъ истины, и во всей своей жизни слѣдуютъ Аристотелю и Платону и прочимъ еллинскимъ философамъ; ими они питаются и ими всецѣло дышатъ. Какое же отсюда происходитъ извращеніе догматовъ и какое злочестіе, обыкновенно, рождается отъ

того въ понятіяхъ изучающихъ науки,—этого не можетъ изобразить никакое слово. Я самъ—достоувѣрный свидѣтель всего этого, и не какъ слышавшій, а какъ самовидецъ того въ Италіи и въ Ломбардіи и какъ бывший нѣкогда ихъ сообщникъ. И если бы не помиловаль меня Господь, пекущійся о спасеніи всѣхъ, и скоро не постилъ бы благодатію Своею и не озарилъ бы свѣтомъ Своимъ мысль мою, то давно и я погибъ бы съ находящимися тамъ представителями нечестія. Ахъ, сколько узналъ я въ Италіи людей, недугующихъ языческимъ нечестіемъ, которые надругались надъ величайшими нашими таинствами! Изъ числа таковыхъ нѣкто Кобезмикъ Феррарскій, превосходившій другихъ внѣшнею ученостію, когда умиралъ, то говорилъ своимъ ученикамъ и друзьямъ: „Радуйтесь со мною, возлюбленные, завтра я буду почивать въ Елисейскихъ поляхъ съ Сократомъ и Платономъ и со всѣми героями!“ Такъ былъ онъ прельщенъ языческимъ ученіемъ! Другой по немъ былъ въ Патавіи, философъ Сеса неаполитанскій, который такъ возненавидѣлъ нашу вѣру и ея обряды, что когда шелъ въ церковь, то говорилъ своимъ друзьямъ: „Пойдемте и мы ко всеобщему обману“. Кто не знаетъ Ангела Полиціана, бывшаго во Флоренціи, который прославился всякимъ нечестіемъ и нечистотою и скончался жалкимъ образомъ? Другіе были въ другихъ мѣстахъ, исполненные всякаго нечестія, которые давно воистину воздвигли бы капища идоламъ, если бы не удерживалъ ихъ страхъ отлученія папой.

Но слѣдуетъ возвратиться туда, гдѣ мы оставили слово, и показать, что вы не только обмануты Аристотелемъ и другими внѣшними ученіями и отвлечены отъ истины хрістіанской, но что и то самое, что вы говорите въ свое оправданіе, весьма достойно смѣха. Ибо осмѣливаясь такъ поступать, вы своего папу вездѣ выставляете божественнымъ, присвоая ему данную верховному апостолу Петру власть, и имъ, какъ бы какимъ страшилищемъ, не перестаете пугать простыхъ людей, неправильно мудрствуя и въ этомъ случаѣ, какъ и въ другихъ. Ибо

данная верховному апостолу власть, то есть, если что разрѣшить или свяжетъ на земли, то такъ будетъ и на небѣ (разрѣшено или связано), дана была также и прочимъ ученикамъ. Власть, данная верховному апостолу заключается не въ томъ, чтобы измѣнять Евангеліе Христово, то есть законоположеніе и богословіе какъ о Немъ, такъ и о Высочайшей Троицѣ, но прощать согрѣшенія кающимся и отечески устроить ихъ спасеніе, не взирая на строгость положенныхъ правилъ, и, смотря по устройенію кающихся, сокращать или продолжить время покаянія. А чтобы не дерзать отнюдь измѣнять и малѣйшее что-либо, содержащееся въ Евангеліи, объ этомъ Господь заповѣдалъ, говоря: *иже аще разоритъ едину заповѣдей сихъ Моихъ малыхъ* и прочее (Мѡ. 5, 19). Что же, не относилась ли власть, данная верховному, и къ прежнимъ римскимъ святителямъ, какъ-то: къ Сильвестру, Целестину, Льву, Агапиту, Агаѡну, Адриану и многихъ другимъ? Для всякаго ясно, что относилась. Кто же изъ нихъ дерзнулъ когда-либо измѣнить что-нибудь изъ божественныхъ православныхъ догматовъ и церковныхъ правилъ и обычаевъ, до самаго Седьмаго Вселенскаго Собора? Не всѣ ли они находились въ согласіи съ восточными свѣтилами, будучи другъ съ другомъ соединены союзомъ любви о Святомъ Духѣ, и такъ изрядно управляли находящимися всюду Церквами вѣрныхъ? Не одно ли было вездѣ исповѣданіе православной вѣры, содержащее ученіе объ Утѣшителѣ, какъ исходящемъ отъ единого Отца? Не одно ли и тоже совершалось крещеніе, то есть, чрезъ три погруженія, какъ повелѣваетъ правило апостольское? Не одна ли просфора, содержащая соль и кислоту, приносилась въ безкровной жертвѣ, а не опрѣсноки? И это явствуетъ изъ многихъ свидѣтельствъ, въ особенности же удостовѣрили это дивные святители Василій Великій и божественный Іоаннъ Златоустъ, оставивъ объ этомъ своимъ Церквамъ писанія. Изъ нихъ божественный Василій, ведя борьбу противъ еретика Аполлинарія, который утверждалъ, что Сынъ Божій

облекся въ плоть, чуждую ума и души, и по этой причинѣ установилъ для своихъ послѣдователей приносить въ жертву опрѣсноки, такъ какъ соль служить изображеніемъ ума человѣческаго, по сказанному въ Евангеліи: *имѣйте соль въ себѣ*; а квасъ обозначаетъ душу, оживляющую тѣло; борясь противъ означенной хулы Аполлинаріевой, божественный Василій въ своихъ сочиненіяхъ преподаль святой соборной Церкви такое правило: „Если кто приносить въ жертву опрѣсноки, да будетъ анаѳема!“ Божественный же Златоустъ такъ изъявилъ намъ истину, говоря въ словѣ своемъ о Крестѣ: „*Древняя, говоритъ, мимодоша, се быша вся нова; тамъ ковчегъ, здѣсь—Дѣва; тамъ жезль, здѣсь—Крестъ; тамъ опрѣсноки, здѣсь—хлѣбъ*“. Такъ чрезъ обоихъ этихъ учителей возсіяла истина? А вы что можете сказать противъ этого? Сказавъ: въ древнемъ завѣтѣ опрѣсноки, онъ противопоставилъ имъ хлѣбъ, и этимъ засвидѣтельствовалъ, что онъ составляетъ принадлежность новозавѣтной жертвы. Если же вы противопоставите намъ сказанное блаженнымъ Павломъ къ коринѳянамъ: *очистите ветхій квасъ, да будете ново смѣшеніе* (1. Кор. 5, 7), и опять имъ же: *тѣмъ же убо да празднуемъ, не въ квасъ ветсъ, ни въ квасъ злобы и лукавства, но въ безквасіихъ чистоты и истины* (ст. 8),—мы въ отвѣтъ на это скажемъ вамъ не свое что-либо, а то, что слышали отъ того же отца и вселенскаго учителя Іоанна Златоустаго, который по божественному откровенію истолковалъ посланія блаженнаго Павла, какъ это извѣстно изъ исторіи о немъ. Онъ говоритъ такъ: „Блаженный Павелъ, укоривъ ихъ прежде за то, что они умолчали о дозволившемъ себѣ сожитіе съ своею мачехою и оставили безъ должнаго вниманія такое беззаконіе, совѣтуетъ имъ отселѣ отступить отъ ветхой злобы, которою они жили прежде, то есть, отъ скотскаго и мерзкаго языческаго сожительства, которое и назвалъ иносказательно ветхимъ квасомъ, по сказанному Господомъ апостоламъ: *внемлите себѣ отъ кваса фарисейска*, то есть, отъ безбожнаго ихъ ученія и незаконнаго житія.

Повелѣваетъ же имъ жить, назвавъ это празднованіемъ, *въ безквасіи чистоты и истины*, то есть, по обычаямъ и нравамъ святыхъ и чистыхъ, какъ приличествуетъ жить хрістіанамъ“. Видите ли, какъ понимаетъ этотъ божественный отецъ апостольское изреченіе? Онъ нисколько не упомянулъ при этомъ о хлѣбѣ, приносимомъ въ священнослуженіи, какъ вы превратно толкуете. Кому же прикажете намъ болѣе повиноваться: просіявшимъ ли въ древности во всякой святынѣ и божественной премудрости, Василию и Златоусту и прочимъ всеѣмъ древнимъ святымъ, или вамъ, преступившимъ узаконенное ими и привлекающимъ насъ къ аполлинаріевой ереси? Вы не можете сказать, что опрѣсноки суть апостольское установленіе. Оно ваше. А оправданіе ваше въ этомъ ясно обличается тѣмъ, что сказали святые Василій и Златоустъ.

Но сказаннаго здѣсь объ этомъ достаточно для тѣхъ, которые благоразумно покоряются православному церковному преданію; ибо не слѣдуетъ распространять слово тому, кто стремится къ своему намѣренію. Намѣреніе же этого слова—обличить ваше безбожное и ложное мнѣніе о потопѣ, которое вы весьма дерзко составили, вѣщая *отъ своего чрева* ¹⁾. Какими извѣстившись пророческими или апостольскими предсказаніями, о человѣки, распространили вы такое хульное мудрованіе по вселенной? Откуда зачали вы и произвели въ свѣтъ это гнусное порожденіе, достойное тьмы Троѳоніевыхъ пещеръ? Не знаете ли вы, о человѣки, если сколько-нибудь держитесь хрістіанства, что не слѣдуетъ вамъ ничего сверхъ написаннаго и преданнаго намъ пророками и апостолами и бывшими послѣ нихъ учителями, ни мудрствовать, ни писать, если желаете право мудрствовать въ области вѣры? Можетъ быть скажете: кто это узаконилъ?—Самъ Господь нашъ Іисусъ Хрістосъ, въ святомъ Евангеліи, гдѣ, обличая саддукеевъ въ неправильности ихъ мудрованія о воскресеніи, сказалъ имъ: *прельщается, не видяще*

¹⁾ То есть, изъ своего плотскаго мудрованія. *Примѣч. перев.*

писанія (Мѣ. 22, 29). Слова эти не ясно ли содержатъ законоположеніе не дерзать ничего мудрствовать болѣе написаннаго? Онъ какъ бы такъ сказалъ: „Вы потому и обманываетесь, что не повинуетесь Священному Писанію, которому надлежитъ вамъ послѣдовать во всемъ и отъ него научаться истинѣ“. Не это ли же самое приличествуетъ сказать и вамъ, латинянамъ: *прельщается, не въдуше писанія, ни силы Божія?* Если бы вы вѣровали тому, что сказалъ Создатель всѣхъ и Владыка праведному Ною, что болѣе во вѣки не будетъ воднаго потопа на землю такъ, чтобы уничтожить всякую плоть (Быт. 9, 11—17), и что *не возможно солгати Богу* (Евр. 6, 18), и что *небо и земля мимоидеть, словеса же Моя не мимоидуть* (Мѣ. 24, 35);—если бы вы все это знали и вѣровали бы сему, то не дошли бы до такого безумія. Что вы противъ этого скажете? Если вы убѣдились сказаннымъ, то стойте съ нами въ истинѣ. Или нуждаетесь въ болѣе сильныхъ лѣкарствахъ? Но и это съ помощію Божіею сдѣлаемъ.

Намъ кажется, что держащіеся такого безумія, недугуютъ однимъ изъ двухъ: или они не вѣруютъ, что Создатель промышляетъ о Своихъ тваряхъ, и въ такомъ случаѣ они безбожники; или вѣруютъ, что Онъ промышляетъ, но не о всѣхъ, а только о небесныхъ созданіяхъ Своихъ, земныя же предоставилъ въ управленіе зодіакамъ и планетамъ и, такъ называемому у нихъ, счастью. Но и въ этомъ случаѣ они не избѣжатъ осужденія въ безбожіи, ибо безбожіе одинаково содержится въ томъ и другомъ. Если же Творецъ промышляетъ о Своихъ тваряхъ и такъ печется о нихъ, что безъ Его воли и птица не попадетъ въ сѣть и число волосъ нашихъ не безызвѣстно Ему, какъ сказалъ Господь въ Евангеліи, то какъ возможно будетъ зодіакамъ и планетамъ нанести такую пагубу на Божія творенія, когда Богъ содержитъ ихъ и соблюдаетъ Своею творческою рукою? Если же вы, будучи стѣсняемы истинною, прибѣгнете къ астрологическому художеству и скажете, что астрологическая наука научаетъ такъ думать и рассуждать, и никакъ невозможно,

чтобы это было иначе, то мы опять просто скажемъ вамъ такъ: непостижимый Божій промыслъ, который всѣмъ премудро управляетъ, все устрояетъ и содержитъ, не подчиненъ вліянію звѣздъ и движенію планетъ, но владѣетъ всѣмъ этимъ и управляетъ, какъ хочетъ. Хочетъ же Онъ всячески, чтобы все это праведно и благоразумно управлялось Его непостижимымъ и премудрымъ промысломъ, а не такъ, чтобы насильственнымъ вліяніемъ звѣздъ и зодіаковъ все совершалось безсмысленно и безпорядочно, какъ вы хулите, предполагая какую-то неотвратимую силу обманывающихъ васъ планетъ и зодіаковъ. Если бы въ нихъ была такая сила, о какой вы мечтаете, и если бы все управлялось не божественнымъ нѣкоторымъ праведнымъ мановеніемъ, а ихъ силою и движеніемъ наводились бы такія пагубы, какъ вы говорите, то все это давно бы уже погибло, будучи насилуемо неотразимымъ вліяніемъ звѣздъ. Если же, будучи вразумлены нами, скажете, что все это должно случиться божественнымъ мановеніемъ, то дайте намъ доказательства, откуда вы это почерпнули, изъ какихъ пророчествъ, изъ какихъ писаній апостольскихъ или учителей церковныхъ. Кто послѣ боговидца Моисея предвозвѣстилъ, что будетъ на землѣ вторичное потопленіе? Скажите, если имѣете (такое пророчество). Но не можете указать, хотя бы и безъ конца потрудились.

Хотите ли, я другимъ способомъ докажу нечестіе пишущихъ и понимающихъ такъ? Только не смущайтесь, ибо для васъ еще осталась надежда спасенія. Если захотите поклясться, что явно обманулись нѣкоторые въ томъ, что мудрствуютъ внѣ Священнаго Писанія, то слово это вполне достаточно обличило ихъ обманъ. Что же сказать имъ по поводу того, что они приводятъ въ концѣ бѣсовскаго гаданія своего, говоря: „Воздвигните главы ваши, о мужи хрістіане“? Или вы думаете, что съ такимъ велерѣчіемъ вы обращаетесь къ какимъ-нибудь невѣждамъ, чуждымъ смысла? Что другое выражаютъ они этою краткою рѣчью, какъ не то, что, прилѣпившись однажды къ

этой ничтожной премудрости вѣка сего, они отлучили себя отъ общества хрістіанъ и по великому своему безумію осудили священное писаніе? Поэтому надменно проповѣдуютъ свое злочестіе и съ великою гордостію надругаются надъ нами, благочестивыми, повелѣвая намъ воздвигнуть главы наши, то есть умы, и только не говорятъ: „О, безумные хрістіане! Вы, которые обманувшись Моисеевымъ писаніемъ, не ждете втораго потопа прежде всеобщаго окончанія! Поймите-де, если можете, что вы обманулись, и воспряньте отъ этой прелести!“—Не явно ли издѣваясь надъ нами, говорите вы это? Не другого ли какого безбожнаго собора языческаго, можетъ быть халдейскаго, общниками вы явно себя проповѣдуете, почему и называете насъ хрістіанами? Ибо кто держится противныхъ хрістіанамъ понятій и самого себя отлучаетъ отъ ихъ наименованія, тотъ, очевидно, идетъ инымъ путемъ. Не съ такою ли же надменностію фариसेи укоряли просвѣщеннаго слѣпца, говоря ему на своемъ собраніи: *ты ученикъ еси Того, мы же Моисеовы есмь ученицы* (Іоан. 9, 28)? Мы же настолько далеки отъ того, чтобы этимъ оскорбляться, что и благодаримъ васъ за то, что называете насъ хрістіанами, и главы наши, то есть, умы воздвигаемъ на горы, то есть, къ высотѣ разума Священнаго Писанія и, оттуда почерпая обильно просвѣщеніе, съ блаженнымъ Давидомъ воспѣваемъ: *повѣдаша намъ законопреступницы глумленія, но не яко законъ Твой, Господи* (Пс. 118, 85). И оцять: *прокляти уклоняющіися отъ заповѣдей Твоихъ* (Пс. 118, 21). Кто же такіе эти беззаконники, какъ не тѣ, которые чрезъ злочестивый „Альманахъ“ говорятъ, что отъ сближенія планетъ и зодіаковъ съ Водолеемъ произойдетъ превращеніе и измѣненіе, какого не было изначала? Говорящіе это оставляютъ въ пренебреженіи святаго Божія обѣтованія, данныя праведному Ною, въ которыхъ челоуколюбивый Владыка не однажды, но многократно утверждаетъ праведника словами, выражающими великое отеческое попеченіе, особенную заботливость и неизмѣнность обѣтованія.

Пусть же приведутся здѣсь святаго слова Владыки

всѣхъ къ праведному Ною, чтобы явить человѣческому роду великое попеченіе и промышленіе Божіе объ остальной твари, и что Онъ праведною мѣрою и наказываетъ и милуетъ, и что Его божественнымъ повелѣніемъ все содержится и благоразумно и благочинно управляется, а не бессмысленнымъ и безчиннымъ дѣйствіемъ зодіаковъ и планетъ. Но прежде чѣмъ привести сказанное Богомъ Ною, обратимъ вниманіе на то, что, по свидѣтельству Божественнаго Писанія, Владыка всѣхъ по тремъ особенно причинамъ праведно наводитъ казни на людей: или за усилившуюся блудную жизнь и нечистоту, или за нечестіе и непокореніе Ему, или за преступленіе Его заповѣдей. И первой причины доказательствомъ служатъ современники Ноя, также Содомъ и Гоморра. Второй—Фараонъ и весь Египетъ, которые пришли въ крайнее нечестіе и Владыкѣ всѣхъ никакъ не покорились, несмотря на безчисленные чудеса, которыя сотворилъ предъ ними Моисей. Третьей же—народъ израильскій, который послѣ возобладанія землею обѣтованною, за преступленіе заповѣдей Владыки, былъ сперва тысячекратно притѣсняемъ иноплеменниками, а впослѣдствіи отведенъ вавилонянами въ плѣнъ. Говорю же объ этомъ я не просто и не напрасно, но чтобы показать лживость предсказанія „Альманаха“ о потопѣ, и что пустословіе его не только нечестиво, какъ безстыдно противорѣчащее Владыкѣ всѣхъ—Богу и Его угоднику Моисею, но окончательно исполнено бессмыслія и безумія, ибо оно не представляетъ ни одной изъ вышесказанныхъ причинъ, за которыя, обыкновенно, Владыка всѣхъ наказываетъ законопреступниковъ, какъ сказано, а приводитъ одну только причину, это—неразумное стеченіе планетъ и зодіаковъ. Изъ этого явствуетъ, что онъ недугуетъ крайнимъ нечестіемъ, какъ приписывающій управленіе всею тварію вещи бездушной и нечувственной, а не Богу, Который, говоря словами апостола, *носитъ всяческая глаголомъ силы Своея*. Но время уже намъ обратить вниманіе на обѣщанное выше, болѣе положительно изобличить пустословіе „Альманаха“ и показать, что оно ложно и хульно.

Что Создатель и Хранитель всего промышленъ и имѣетъ попеченіе о нашемъ спасеніи, и что Онъ не безъ причины наводитъ на насъ казни, явствуетъ изъ другихъ безчисленныхъ изреченій Писанія и случаевъ; въ особен-ности же изъ повѣствованія Святаго Писанія о потопѣ, бывшемъ при Ноѣ. Пишется же о семъ такъ: *растлѣся же земля предъ Богомъ, и наполнися земля неправды* (Быт. 6, 11). Эти слова содержатъ въ себѣ обвиненіе нашей порочности и оправданіе праведнаго суда Божія, — что Онъ не безъ причины наводитъ наказаніе, но промыслительно и вмѣстѣ отечески печется о нашемъ обращеніи, когда мы безвозвратно удаляемся отъ Него. Затѣмъ, являя человѣколюбіе Владыки и что Онъ сильно радѣетъ о нашемъ спасеніи, говоритъ: *и видѣть Господь Богъ землю, и бѣ растлѣнна: яко растли всяка плоть путь свой на земли* (12). Этимъ изреченіемъ—*видѣть*, означаетъ неизреченная любовь къ намъ Владыки, ибо которыхъ мы любимъ, видѣніемъ тѣхъ ненасытно наслаждаемся, такъ что ничто не можетъ оторвать отъ нихъ нашихъ очей. Далѣе говоритъ: *рече Господь Богъ Ною: время всякаго человѣка прииде предъ Мя, яко исполнися земля неправды отъ нихъ: и се Азъ погублю ихъ и землю* недостойную (13). Благоволилъ человѣколюбивый Владыка разсудиться съ твореніемъ Своихъ рукъ, чтобы показать, что Онъ не радуется о гибели людей, но что они сами были виновниками своей гибели. *Время*, говоритъ, *прииде*, то есть, пришло время отмщенія и справедливаго суда. Давно, говоритъ, Я терплю ихъ беззаконія; сказавъ же: *земля исполнися неправды отъ нихъ*, Онъ изъявилъ этимъ причину, по которой осудилъ погубить ихъ. Не Я, говоритъ, виновенъ въ ихъ гибели, но сами они своими беззаконіями подвигли на гнѣвъ Мое долготерпѣніе. Потомъ открываетъ праведнику и способъ ихъ пагубы, говоря: *Азъ же се наведу потопъ, воду на землю, погубити всяку плоть* (17). Для чего тутъ прибавлено: *се Азъ* Довольно бы сказать: *и наведу потопъ*. Не подумаемъ, что это просто или излишне такъ сказано. Такъ какъ въ то время въ большомъ ходу былъ обманъ звѣздочетства, по-

лучившій начало отъ Сива, какъ пишетъ еврейскій историкъ Іосифъ, и такъ какъ многіе изъ тогдашнихъ людей, какъ и теперешніе, держались неправильныхъ понятій, приписывая все зодіакамъ, движенію планетъ и счастію, то человѣколюбивый Владыка отечески и для вразумленія прибавилъ это выраженіе: *се Азъ*, какъ бы такъ говоря: не внимайте, люди, ложнымъ ученіямъ вѣщающихъ отъ чрева своего. Не Водолей пуститъ воду на землю при посредствѣ сближенія съ нимъ другихъ зодіаковъ и звѣздъ, но Я, говоритъ, Мое мановеніе, Мой совѣтъ и Мое повелѣніе отверзетъ сверху *хляби небесныя*, а снизу *источницы бездны* (7, 11), и такимъ образомъ погибнетъ всякая плоть.

А что болѣе не наведется такая гибель, этому ясно научило Священное Писаніе, которое представляетъ Создателя говорящимъ такъ: *рече Господь Богъ, размысливъ: не приложу ктому прокляти землю за дѣла человѣческая: зане прилежитъ помышленіе чловѣку прилежно на злая отъ юности его; не приложу убо ктому поразити всякую плоть живущую, якоже сотворихъ* (Быт. 8, 21). Что можетъ быть благонадежнѣе и истиннѣе сихъ краткихъ словъ? Создатель Самъ съ Собою бесѣдуетъ, какъ бы утверждая насъ и дѣлая благонадежными, чтобы мы на будущее время не боялись и не ожидали бы чего-либо подобнаго. Для этого приводитъ и причину: *зане*, говоритъ, *прилежитъ помышленіе чловѣку прилежно на злая отъ юности*, и невозможно имъ, какъ плотскимъ, освободиться отъ плотскихъ вожделѣній и похотей, за что надлежало бы мнѣ часто погублять ихъ съ земли. Это не свойственно Моей благодати, и потому надлежитъ долготерпѣніемъ и тихою и другими наказаніями устраивать о нихъ. Для этого человѣколюбивый Владыка и Господь, болѣе утверждая насъ, повторяетъ то же слово, говоря: *не приложу убо ктому поразити всякую плоть живущую, якоже сотворихъ*. Этого было бы достаточно для полного удостовѣренія, что не слѣдуетъ ожидать болѣе потопа для всей вселенной, если бы слово наше простиралось къ благоразумнымъ людямъ. А какъ слово это относится къ латинянамъ, которые болѣе всѣхъ

людей ослѣплены языческимъ прельщеніемъ и халдейскимъ бѣсовскимъ ученіемъ, то рассмотримъ и остальные пророческія и священныя слова, которыми человѣколюбивый Владыка утверждаетъ праведнаго Ноя, а чрезъ него и весь человѣческій родъ, не бояться болѣе во вѣки такой пагубы. Слова же священнаго писанія таковы: *се, Азъ поставлю завітъ Мой вамъ, и стѣмени вашему по васъ, и всякой души живущей съ вами* (Быт. 9, 9. 10). Затѣмъ, повторяя, говоритъ то же слово: *и поставлю завітъ Мой съ вами: и не умретъ всяка плоть ктому отъ воды потопныя, и ктому не будетъ потопъ водный, еже истлтити всю землю* (11). Что можетъ быть яснѣе или достовѣрнѣе сихъ словъ? Прозрите же, слѣпые, и глухіе услышите, если можете, и поймите, неразумные, Кто это говоритъ! Понявъ же, ужаснитесь отъ лица Господа Саваоѳа, Создателя всего, Который все творитъ и преобразуетъ, какъ хочетъ, *глаголомъ силы Своя*. Онъ обѣщаетъ намъ, что мы не должны бояться чего-нибудь такого, а вы безстыдно говорите, что будетъ потопъ по дѣйствию звѣздъ. Кто это сказалъ и кто утвердилъ это? Не слышите ли Исаію, который говоритъ ясно: *сей совѣтъ, егоче совѣща Господь на всю вселенную, и сія рука на вся языки вселенныя. Яже бо Богъ святыи совѣща, кто разоритъ, и руку Его высокую кто отворотитъ* (Исаи 14, 26. 27)? Поняли ли вы изъ этихъ священныхъ словъ твердость и неизмѣнность обѣтованія Вседержителя Бога и Его истины, или еще придерживаетесь любимаго вами непокорства и страсти къ спорливости, правильнѣе же сказать, невѣрія? Если бы вы вѣрили Священному Писанію и слухъ свой внимательно направляли бы къ нему, то не впадали бы въ такія пропасти хуленія. Но, дабы, приводя всѣ пророчества, которыхъ весьма много, не продолжать безмѣрно слово, скажемъ еще нѣчто немногое и этимъ закончимъ. Ибо слѣдуетъ всякому, принявшему въ руки пророчества, самому понимать болѣе содержащееся въ нихъ предостереженіе.

Итакъ мы, о человѣки, благодатію Христовою, будучи изначала христіанами, воспитанными въ апостольскомъ и

отеческомъ ученіи и преданіи, и сохраняя благочестно и неизмѣнно утвержденное и запечатлѣнное ими,—какъ мы научились, какъ увѣровали и какъ содержимъ и исповѣдуемъ вмѣстѣ съ ними, такъ и пишемъ вамъ и проповѣдуемъ, не говоря ничего своего и ничего сами не выдумывая, какъ, повидимому, дерзаете вы. Но заимствуя доказательства изъ Священнаго Писанія и объясняя это толкованіями святыхъ отцевъ, мы и сами этимъ назидаемся, пріемля свѣтъ разума, и подаемъ просвѣщеніе просящимъ его съ вѣрою. Просимъ же васъ, отложите и вы всякое прекословіе и всякую надменность, происходящую отъ внѣшняго лжеименнаго разума въ тѣхъ, кои отъ невнимательности привязываются къ нему,—и примите съ вѣрою это торжество, и съ блаженнымъ Давидомъ говорите всегда Владыкѣ всѣхъ со смиреніемъ: *скотенъ быхъ у Тебе, и азъ выну съ Тобою* (Пс. 72, 22). Что онъ это говоритъ? Уразумѣлъ я, говоритъ, о Владыка, что сокровище Твоихъ судебъ есть непостижимая и недомыслимая нѣкоторая бездна Твоего божественнаго разума; я же червь, а не человѣкъ, и потому довольствуюсь тѣмъ, что принялъ отъ бывшихъ прежде меня наставниковъ, и этимъ ограничиваюсь и больше ничего не испытываю, ибо знаю немощъ своихъ помысловъ. Поэтому я признаю справедливымъ такъ просто и безъ испытанія принимать Твои святыя заповѣди, повелѣнія, судьбы и ученія, какъ подъяремное животное принимаетъ наложенное на него господиномъ бремя, идетъ и слѣдуетъ туда, куда направляетъ его господинъ. Это примѣняю я къ себѣ, чтобы мнѣ всегда пребывать съ Тобою, не отлучаясь божественной Твоей благодати. Ибо невозможно, невозможно, о человѣки, войти кому-либо въ обѣщанное намъ царство небесное, какъ много разъ ранѣе было писано въ первомъ моемъ посланіи, если кто не приметъ оное какъ дитя, то есть, если не приметъ просто и безъ испытанія то божественное ученіе, какое открыто намъ о Высочайшей Троицѣ, и что предано и утверждено богоносными отцами, седмижды собравшимися, будутъ ли то толкова-

нія, или обычаи, или правила. Ибо они не отъ себя говорили, но говорилъ чрезъ нихъ Духъ Святой, Который исходитъ отъ Отца, какъ изъяснилъ Господь, излагая ученіе о Немъ, и Который не чуждъ Сына въ смыслѣ существа, какъ учитъ Великій Кириллъ и весь ликъ святыхъ. Какъ виновникъ Единороднаго есть одинъ Отецъ, такъ и виновникъ Утѣшителя, испускающій Его, есть Отецъ Единороднаго, дабы, какъ во всемъ прочемъ равны богоначальныя вѣпостаси, такъ чтобы и причиною (своего божественнаго бытія) Онѣ не разнствовали въ равенствѣ. Не лишается Сынъ равенства съ Отцемъ, какъ вы утверждаете, хотя Онъ и не испускаетъ Духа, точно такъ, какъ Духъ не умалается въ равенствѣ съ Отцемъ и Сыномъ, потому, что не рождаетъ, вмѣстѣ съ Отцемъ, Сына. Это ваше дѣтское оправданіе, которое увлекаетъ васъ въ сатанинское умышленіе и вталкиваетъ въ Савелліеву пропасть, Тѣ, которые исповѣдуютъ, что Духъ Святой исходитъ и отъ Сына, какъ отъ причины, по необходимости должны допустить одно изъ двухъ: или по существу, или по вѣпостаси должны соединяться Вѣпостась Отца съ Вѣпостасью Сына, когда Они испускаютъ Утѣшителя. Но если вы скажете, что Онѣ соединяются по существу, то это окажется не только неумѣстнымъ, но и содержащимъ въ себѣ не малую хулу, ибо существо во всѣхъ трехъ вѣпостасяхъ усматривается одно нераздѣльное и неразъединенное. Соединяя же по существу Сыновнюю Вѣпостась съ Отческою, вы, очевидно, отлучаете Утѣшителя отъ таковаго единоестественнаго соединенія, а это выше всякой хулы. Если же скажете, что Онѣ соединяются по вѣпостаси, то смотрите, какъ ясно вы обличаетесь, какъ держащіеся савелліанства, ибо вѣпостаси, какъ таковыя, не допускаютъ соединенія, по ученію всѣхъ святыхъ богослововъ, но признаются несмѣшанными между собою.

Много и другихъ несообразностей, скрывающихся въ вашемъ ученіи, можно было бы указать; но нѣтъ времени теперь говорить о семъ въ этомъ посланіи, которое близится уже къ концу. Господь въ святомъ Евангеліи ясно

заповѣдуетъ вѣрующимъ въ Него: *уже нѣсть со Мною, на Мя есть, и уже не собираетъ со Мною, расточаетъ* (Мѡ. 12, 30). И опять: *овцы Моя гласа Моего слушаютъ, по чуждемъ же не идутъ, яко не знаютъ чуждаго гласа* (Іоан. 10, 27, 5). Что тѣ, которые измѣняютъ и извращаютъ чуждыми прибавленіями преданную семью вселенскими соборами апостольскую вѣру, не со Христомъ суть и не собираютъ съ Нимъ, а расточаютъ,—это явствуется какъ изъ многихъ другихъ неопровержимыхъ доказательствъ, такъ и изъ того, что они не страшатся наслѣдовать безчисленныя проклятія и анаѣмы столькихъ святыхъ соборовъ, какъ преступники апостольскихъ ученій и презрители отеческихъ проповѣданій и преданій. Если же желаете и вы быть со Христомъ и собирать съ Нимъ богатство истиннаго богословія и избѣгать тѣхъ грозныхъ проклятій, то держитесь безъ испытанія ученія, преданнаго Господомъ, а также соборныхъ преданій и наставленій, какъ незлобивый младенецъ, питаюсь отъ евангельскаго сосца нелестнымъ млечкомъ, пока, возвращаемые имъ, достигнете *въ мужа совершенна*, апостольски говоря, *въ мѣру возраста исполненія Христова*. Тогда достаточно для насъ будетъ этого отвѣта; вамъ же въ особенности будетъ собесѣдникомъ и похвалителемъ Христосъ, Который и скажетъ вамъ: *добръ, рабе благій и вѣрный, о малъ былъ еси вѣренъ, надъ многими ты поставлю: вниди въ радость Господа твоего* (Мѡ. 25, 21).

XXIII.

Противъ лютеранъ—слово о поклоненіи Святымъ Иконамъ.

Сказалъ Господь Моисею: *не сотвори себѣ всякаго подобія* (Исх. 20, 4), но не сказалъ: не сотвори никакого подобія, а *всякаго*, какія дѣлаютъ елліны, изображая подобія и лица волхвовъ, прелюбодѣевъ и убійць, звѣрей и птицъ и гадовъ, называя эти подобія богами и поклоняясь имъ. Если же досточтимое подобіе въ честь

и славу Божию, то ты этимъ не согрѣшаешь. Если же не вѣришь сему, то приведемъ тебѣ въ доказательство слово Божіе, сказанное Моисею. Сказавъ ему прежде: не сотвориши всякаго подобія, Богъ повелѣлъ потомъ тому же Моисею сотворить многія подобія (Исх. гл. 12 и 26). Во-первыхъ храмъ, то есть, скинію завѣта Господня, а потомъ внутри храма Богъ повелѣлъ устроить все по подобію и по образу предметовъ небесныхъ. А какъ на небѣ находятся херувимы, то повелѣлъ Моисею сдѣлать изъ золота херувимовъ, и принести Себѣ вытесанныя двѣ скрижали, на которыхъ перстомъ Своимъ святымъ начерталъ десять словъ, и стамну златую, содержащую манну, и жезлъ Аароновъ повелѣлъ вложить въ ковчегъ; затѣмъ, по стѣнамъ и по завѣсамъ повелѣлъ вышить херувимомъ *синетою и червленицею*. Смотрите и слушайте разумно: скинія, сдѣланная изъ золота и серебра, изъ червленицы и багряницы и изъ другихъ вещей, скрижали же, вытесанныя изъ камня; такъ и мы дѣлаемъ подобныя изображенія, которыя почитать и поклоняться имъ есть дѣло хорошее и богоугодное, только не слѣдуетъ ихъ боготворить и говорить образу: ты нашъ богъ; но почитать его какъ образъ подобія плотскаго смотрѣнія (воплощенія), или какъ образъ раба Божія и угодника, на примѣръ, Іліи, или образъ Пречистой Богородицы. Если же, мудрствуя безумно, скажешь, что честныя и святыя вещи, которыя Господь повелѣлъ сотворить Моисею, какъ то: скинію, херувимовъ, кивотъ, скрижали, стамну, имущую манну, и прочее, слѣдуетъ почитать, поклоняться же не должно ничему, кромѣ одного Бога, то противъ этого отвѣтимъ: если этимъ предметамъ не слѣдуетъ поклоняться, то какимъ образомъ поклонялись имъ самъ великій пророкъ и законодатель Моисей, богоотецъ Давидъ, царь и пророкъ, затѣмъ Іона, Даніиль и Ездра? Всѣ они поклонялись рукотвореннымъ вещамъ. Въ книгѣ Исходъ говорится: *егда вхождаше Моисей въ скинію, тотчасъ сходилъ столпъ облачный и являлся Господь въ скиніи въ столпѣ облачномъ* (Исх. 33, 8. 9. 10). Люди же, видя столпъ

облачный, поклонялись каждый изъ дверей своей кущи. Поклонялись же столпу облачному и скинии потому, что Богъ, невидимый по существу, ради нашей немощи покрывался столпомъ облачнымъ и въ этомъ свѣтѣ являлся въ скинии. Итакъ, столпъ облачный служилъ для нихъ какъ бы ризою (въ которую облачался Господь); вмѣсто же селенія небснаго, Онъ имѣлъ скинiю, которая нынѣ именуется церковiю. Развѣ не могъ Богъ бесѣдовать къ людямъ безъ скинiи? Но этимъ Онъ желалъ съ самаго начала показать честь и славу церкви Божіей.

Опять въ Исходѣ Писаніе свидѣтельствуеть, что когда Моисей окончилъ всѣ дѣла, созидавая скинiю свидѣнiя, и внесъ въ храмъ свидѣнiя кивотъ Божій и закрылъ завѣсою, тогда облакъ покрылъ храмъ и славы Господней исполнился храмъ, и воззвалъ Господь Моисея изъ храма свидѣнiя. Когда храмъ былъ созданъ, не было никакого знаменiя; когда же внесень былъ кивотъ, тогда слава Господня наполнила храмъ, и Господь сталъ говорить изъ храма (Исх. 40, 33—38). И къ Соломону Господь сказалъ: *освятихъ храмъ сей, егоже создалъ еси, еже положити имя Мое тамо во вѣки, и будутъ очи Мои ту и сердце Мое во вся дни* (3 Цар. 9, 3). Если Самъ Господь Богъ говоритъ, что имя Его и очи и сердце въ церкви во вѣки, то ясно, что Самъ Господь Богъ пребываетъ въ церкви. Уразумѣемъ же и вникнемъ внимательно, что гдѣ церковь въ славу Господа Бога Вседержителя, тамъ и пришествiе Божіе, а гдѣ пришествiе Божіе, то кто не поклонится этому мѣсту? И еели церкви слѣдуетъ кланяться, то какъ не поклоняться образу Господа нашего Іисуса Хріста и святыхъ Его и прочимъ божественнымъ предметамъ, ради которыхъ и самая церковь становится святою? О, безумные! Зачѣмъ вы Божіи священные предметы сравниваете съ идолами? Поймите, что мы вамъ скажемъ, именно, что вы сами подобны идоламъ и, имѣя глаза, не видите истины, и въ то время, какъ добрые люди кланяются писанному образу Божію, смотрительно явившемуся въ человѣческомъ тѣлѣ, вы не видите въ этомъ благочестiя,

а обращаете сіе себѣ въ смѣхъ. Воистину, смѣхъ вашъ обращается въ плачь, ибо, имѣя уши, не слышите истины и добраго ученія Божественнаго Писанія, по причинѣ окаменѣнія сердець вашихъ. Мы же, вмѣсто скиніи имѣемъ церковь, созданную во славу Божію, и вмѣсто скрижалей имѣемъ Святое Писаніе новой благодати, вмѣсто шитыхъ херувимовъ имѣемъ образъ Хріста и святыхъ Его, вмѣсто стамны съ манною имѣемъ святой хлѣбъ и вино, претворяемые въ Тѣло и Кровь Хрістовы, вмѣсто жезла Аарона имѣемъ жезлъ Хрістовъ, то есть Животворящій и Пречистый Крестъ, и прочее. И когда взираемъ на написанный образъ Хрістова подобія, то исполняемся радости духовной, видя Его, Владыку, изображеннымъ въ томъ плотскомъ видѣ, въ какомъ Онъ благоволилъ пожить съ людьми, и отъ этого исполняемся страха Божія и памятуемъ чудеса, которыя Онъ сотворилъ, живя на земли. Если же видимъ изображенія святыхъ апостоловъ и учителей, то при этомъ возобновляется въ сердцѣ нашемъ ихъ премудрое ученіе. Почитаемъ и святыхъ ангеловъ, призывая ихъ въ помощь, такъ какъ они наши хранители и защитники отъ лукаваго, руководители къ Богу и податели силы, почему мы и славимъ ихъ пѣснями и пѣніемъ. Хвалимъ истинныхъ пророковъ, какъ предсказавшихъ неложно о Хрістѣ. Воспѣваемъ и славимъ апостоловъ Хрістовыхъ, какъ проповѣдавшихъ намъ Солнце Правды—Хріста, превѣчнаго Бога. Ублажаемъ святыхъ святителей, которые были ревнителями апостоловъ и изъяснили правую вѣру, прогнавъ ереси. Величаемъ святыхъ мучениковъ, какъ сотворившихъ нетлѣнную куплю, которые кровію пріобрѣли небеса и не отверглись Хріста. Дивимся преподобнымъ отцамъ, которые трудами, постомъ и слезами изнурили себя, при жизни содѣлались мертвыми, а по смерти оказались живыми.

Еретики говорятъ, что Богъ заповѣдалъ: *не сотвори себѣ боговъ серебряныхъ и боговъ золотыхъ*. На это отвѣчаемъ: Богъ сказалъ это іудеямъ, которые въ пустынь слили себѣ тельца и говорили: *се божи твои, Израилю*, а впо-

слѣдствіи воздали божескую честь Веельфегору, при Ахавѣ же—Ваалу, то есть Крону, при Манассіи—Дію, при Іероваамѣ—златымъ юницамъ, при Навуходоносорѣ—образу златому. И пророкъ о нихъ говоритъ: *пожроша сыны своя бѣсовомъ*; оставивъ истиннаго Бога, сотворили идоловъ въ честь скверныхъ людей и безсловесныхъ животныхъ и именовали ихъ богами. Мы же не идоловъ дѣлаемъ, не тельцовъ, не юницъ, но служимъ живому Богу и святымъ Его, ибо никто изъ любящихъ царя не безчеститъ его хоругви. Если иконы, какъ вы мудрствуете, подобны идоламъ, то и скинія, которую сотворилъ Моисей, и церковь, устроенная Соломономъ, по-вашему, подобны идольскимъ храмамъ, и жертвы, которыя въ нихъ приносились во славу Божию, подобны еллинскимъ жертвамъ, которыя они приносили идоламъ, и ковчегъ, въ которомъ были скрижали завѣта и прочее, ничѣмъ не отличается отъ твоего оундука, въ которомъ ты хранишь домашнія вещи, и жезлъ Аароновъ прозябшій не отличается отъ твоего посоха, на который ты опираешься, и свѣщникъ златый, имѣвшій семь свѣтильниковъ, не отличается отъ твоего свѣщника, который ты вжигашь у себя въ домѣ. Если всѣ эти предметы, какъ мы сказали, одинаковы между собой, то и святые иконы подобны идоламъ. Какъ при Ноѣ Богъ могъ и безъ ковчега спасти его, ибо все возможно Богу, однако же устроилъ ему спасеніе посредствомъ бездушной и рукотворенной вещи. Также и евреевъ Богъ могъ и безъ мѣднаго змія спасти отъ угрызеній змѣй, но благоволилъ по неизреченнымъ судьбамъ Своимъ посредствомъ мѣднаго змія избавить ихъ отъ смерти; такъ и намъ нынѣ Господь и Богъ нашъ посредствомъ видимыхъ святыхъ иконъ и другихъ божественныхъ предметовъ невидимо устрояетъ спасеніе. Ибо такъ Самъ Онъ повелѣлъ и изобразилъ на плащаницѣ, образъ Свой, который въ послѣдствіи былъ отнесенъ въ Царьградъ. Затѣмъ святые апостолы повелѣли евангелисту Лукѣ написать на иконѣ пречистый Его образъ и поклонились изображенному на ней божественному Его человѣ-

честву. Евангелистъ Лука написалъ также и образъ Пречистой Его Матери, Которая есть воистину Богородица. Если же вы, несмысленные умомъ, сомнѣваетесь, какимъ образомъ посредствомъ неодушевленныхъ и рукотворенныхъ предметовъ могутъ совершаться чудеса, то знайте, что Богу все возможно. Какимъ образомъ, когда Моисей чудодѣйствовалъ, то не ему, а его жезлу сообщилъ Богъ силу совершать чудеса, также и милоти Іліиной Богъ даровалъ Свою благодать, и ею Елисей совершилъ страшныя знаменія, которыхъ не могъ совершить самъ по себѣ. Иудеи почитали пророческіе и патріаршескіе гробы и перенесли изъ Египта кости Іосифовы. Послушаемъ Павла, говорящаго о различныхъ дарованіяхъ духовной благодати, какъ сказано въ Святомъ Писаніи: *якоже устроишь церквямъ галатійскимъ, тако и вы сотворайте* (1. Кор. 16, 1).

Вы же, надменные сердцемъ, *беззаконіе дѣлаете, и руки ваши сплетаютъ неправду*; не разумѣя истины, вы заблудились отъ чрева, глаголете *лжу*. Вы устремились въ море міра сего, покушаясь врачевать души другихъ, (а сами, будучи одержимы недуговъ, не разумѣете сего и требуете себѣ почитанія преимущественно предъ прочими. Руководясь разсужденіемъ плотскаго ума своего, вы тучнѣете, здравія же душевнаго лишены, какъ не сохранившіе заповѣдей Господнихъ. Больное око не можетъ взирать на лучи солнечные, такъ и несмысленный не можетъ отъ Святаго Писанія говорить правильно, ибо вмѣсто истины онъ видитъ только однѣ тѣни, по причинѣ своей порочности. Какъ съ потерю здоровья заступаетъ вмѣсто его болѣзнь, такъ и по утратѣ душею родительницы добродѣтелей—святой вѣры, вселяется въ сердце врагъ и ослѣпляетъ душевныя очи. Какъ аспидъ глухой, когда услышитъ обавающаго (заговора), то кладетъ одно ухо на землю, а другое затыкаетъ хвостомъ своимъ, чтобы не слышать голоса произносящаго обаяніе, такъ и эти неразумные, по причинѣ своего непокорства и лѣности, а главное, по причинѣ зависти, не слушаютъ вразумленія, а затѣмъ по причинѣ безумнаго стыда держатся злого и па-

губнаго своего ученія. О безумные, достояніе сатаны, внуки грѣха, пища прелести, тьма нечестія, наслѣдники геенны, нечестивые гребцы законопреступника и скорые наставники другъ другу въ лукавствѣ! Вы празднуете нечестиво, разсуждаете не преподобно и, вмѣсто прославленія имени Божія, вы содѣлались причиною того, что оно хулится. Это-ли—*свѣтъ вашъ предъ челоуѣки?* Это не свѣтъ, а тьма. Воистину, *люди сіи буи и немудри. Ослѣпи бо ихъ злоба ихъ; видяще не видятъ, и слышаще не слышатъ; сердце ихъ суетно*, не даетъ имъ разумѣть тайнъ Божіихъ. Не малы ваши хитрости, но немощны, хотя и кажутся великими, тучными, съ румянымъ и здоровымъ лицомъ, ибо въ нихъ нѣтъ сердца, очи больныя, ноги не могутъ ходить, руки лишены здравія, языкъ проворень къ брани, готовъ проглотить, но уста замыкаются, а затѣмъ и самъ предается сну. Говоритъ писаніе: *аще кто противится волѣ Божіей и ученію святыхъ его апостоловъ и словамъ нашего православнаго писанія, того въ домъ свой не приѣмлите, и радоватися ему не глаголите: глаголай бо ему радоватися, сообщается дѣломъ его злымъ* (2. Іоан. ст. 10, 11).

XXIV.

Противъ хулителей Пречистой Божіей Матери.

Все боговдохновенное писаніе учить и повелѣваетъ намъ поклоняться и имѣть во всякой чести не только пречистый образъ Спасителя нашего Іисуса Христа и Пречистой Божіей Матери и прочихъ честныхъ угодниковъ Его, но и все прочее, что, какъ приношеніе, было посвящено Христу Спасителю,—будутъ ли то богослужебные церковные сосуды, или разныя пелены для украшенія и благолѣпія пречистаго Его образа, или святаго алтаря—все это должно почитать и имѣть въ чести, какъ уже причастное святыни. И это явствуетъ изъ того, что Самъ Спаситель сказалъ фарисеямъ, укоряя ихъ: *горе вамъ,*

книжницы и фарисее, лицемѣри, яко глаголете: *иже аще кленется церковію, ничтоже есть, а иже кленется златомъ церковнымъ, долженъ есть. Буи и слѣпѣи, что бо болѣе есть, золото ли, или церковь, святящая золото?* И: *иже аще кленется олтаремъ, ничтоже есть, а иже кленется даромъ, иже верху его, долженъ есть. Буи и слѣпѣи, что бо болѣе, даръ ли, или олтарь, святяй даръ* (Мѣ. 23, 16—19)? И что удивительнаго въ томъ, что предметы, посвященные Богу съ благимъ произволеніемъ и по правиламъ церковнаго устава, дѣлаются причастными святыни,—когда мѣдныя кадиланицы возставшихъ противъ боговидца Моисея и священника Аарона двухъ согъ пятидесяти мужей, сообщниковъ Корея, Даѣана и Авирона, изъ коихъ однихъ поглотила земля живыми съ ихъ кущами и со всѣмъ имуществомъ, а другихъ сжегъ огонь, исшедшій отъ Бога,—когда ихъ кадиланицы, принесенныя ими вопреки повелѣнія Божія, Богъ повелѣлъ Моисею и Елеазару священнику, сыну Ааронову, взять и сдѣлать изъ нихъ *дщицы обложенія*, то есть на покрытіе алтаря, *яко освятишася*, говоритъ, *въ душахъ ихъ, и принесошася предъ Господа* (Числ. 16, 1—38). Это ясно и неоспоримо показываетъ, что всякій чувственный предметъ, который въ качествѣ орудія богослуженія былъ посвященъ Богу, становится причастнымъ святыни и долженъ быть почитаемъ. Если же такъ, то какъ не страшатся нѣкоторыя, весьма чуждые цѣломудрія, отвергать несравнимую ни съ чѣмъ высоту святости и славы Пречистой и Всепѣтой Божіей Матери, высшей небесъ и всѣхъ умныхъ небесныхъ силъ, дерзая говорить, что тогда только Она была свята и преславна, когда носила въ пречистой Своей утробѣ Емануила, а послѣ того, какъ родила и откормила Его грудью, Она ничѣмъ не стала отличаться отъ прочихъ женщинъ. О, какія у нихъ богоборныя мысли и слова! О, какое ни съ чѣмъ не сравнимое безуміе и безвѣріе! О, какое крайнее невѣжество и незнаніе боговдохновенныхъ писаній! Какъ не поняли они, окаянные, сказаннаго о Ней праотцемъ Ея къ происшедшему изъ Нея воплотившемуся Богу—Слову: *предста Ца-*

рица одесную Тебе, въ ризахъ позлащенныхъ одѣяна, преиспещрена (Пс. 44, 10)? Какая же это Царица, преиспещренная ризами златотканными, о несмысленные и косные сердцемъ? И одесную Кого стоитъ Она? Развѣ не знаете горнѣйшаго сѣдалища Единороднаго, о Которомъ говоритъ родившій Его Отецъ: *рече Господь Господеви моему: сѣди одесную Мене; изъ чрева прежде денницы родишъ Тя*; также: *престолъ Его яко солнце предо Мною, и яко луна совершена въ вѣкъ* (Пс. 109, 1. 3; 88, 37. 38). Тамъ же и Царица и Госпожа всѣхъ стоитъ одесную Царя всѣхъ, Сына и Творца Ея, моля Его непрестанно о спасеніи всѣхъ, приступающихъ къ Ней съ вѣрою и твердымъ упованіемъ и ищущихъ отъ Нея помощи и избавленія отъ бѣдъ, которыми они одержимы. Но услышьте, глухіе, что говоритъ къ Ней праотецъ Ея: *слыши, Дщи, и виждь, и приклони ухо Твое, и забуди люди Твоя, и домъ отца Твоего. И возжелаетъ Царь доброты Твоя* (Пс. 44, 11. 12), то есть, несравненной чистоты и цѣломудрія, и непорочнаго дѣвства Ея, *зане Той есть Господь Твой*, то есть, ибо Онъ, Создатель и Богъ Ея. благоволилъ содѣлаться и Ея сыномъ. Поэтому *и поклонилишися Ему*, какъ Богу и Сыну Твоему. *И дщи тирова*, то есть народы, бывшіе прежде идолопоклонническими, ибо таковъ былъ городъ Тиръ, впослѣдствіи, вѣрою во Христа и божественною банею пакибытія содѣлавшись дочерію Божіею, *прибѣгнутъ къ Тебѣ съ дары*, какъ къ Пречистой Матери Бога ихъ. Также и *богатіи людстѣи Твои помолѣтся лицу Твоему* со страхомъ и любовію, преклоня колѣна предъ пречистою и достопоклоняемою иконою Твоею, что и совершается на самомъ дѣлѣ и до сего времени всѣми не только православными, но и всѣми вообще зломудрыми еретиками латинянами и армянами, начиная съ самыхъ временъ апостольскихъ, когда божественный евангелистъ Лука написалъ честное Ея изображеніе и принесъ оное къ Ней, прибывавшей еще въ этой жизни. Будучи довольна этимъ, Она (какъ говоритъ преданіе) сказала: „Благодать, пребывающая во Мнѣ, да будетъ съ симъ изображеніемъ“.

Послушаемъ и далѣе то-же пророчество, насколько оно превосходно и истинно. *Вся слава Дщере царицы внутри, рясны златыми одѣяна и преиспещрена.* Подъ славою таковой Дщери Царя и Создателя всѣхъ, что иное должно разумѣть, развѣ только ни съ чѣмъ несравненную чистоту Ея и равноангельное дѣвство, рясны же златыя, соответствующія чистотѣ, означаютъ божественныя добродѣтели, какъ-то: смиренномудріе, кротость, тихость, незлобивый и искренній нравъ, благорасположеніе, человѣколюбіе и подобныя симъ добродѣтели, которыя украшаютъ созданнаго по образу и по подобію Божію человѣка. Всѣми этими добродѣтелями украшается эта всехвальная Дщерь небеснаго Царя, которыми Она стоитъ выше всѣхъ вообще дщерей іерусалимскихъ, какъ и премудрый Соломонъ говоритъ явно о Ней: *многи дщери стяжаша богатство, многи сотвориша силу; Ты же предусыла и превознеслася еси надъ всѣми. Ложнаго угожденія и суетныя доброты женскія нѣтъ въ Тебѣ* (Притч. 31, 30, 31). Эти чудныя похвалы Соломоновы кому наиболѣе приличествуютъ, какъ не одной только Пречистой и Пренепорочной Божіей Матери? Хотя и другія прежде Ея дщери человѣческія стяжали богатство и сотворили силу, то есть, добродѣтель и досточудныя исправленія, каковы были: Сарра, Ревекка, Лія, Рахиль, Маріамъ, Есѣирь, Іудиевъ, Анна пророчица, Сусанна, Іаиль, но ни одна изъ нихъ не можетъ сравниться съ Пречистою Приснодѣвою—Матерію Еммануила. Въ тѣхъ усматривалось и ложное угожденіе, то есть, различныя внѣшнія украшенія тѣла ризами и уборами и натиранія ароматами и тому подобное, изобрѣтаемое замужними женами ради своихъ мужей, что все премудрый наименовалъ суетною добротою. Но относительно Пречистой Божіей Матери никогда ничего такого не изобрѣталось, но вся слава доброты Ея внутри, то есть, естественная и украшенная преподобными и благолѣпными добродѣтелями. Такою и столь великою славою и величіемъ богоподобной святыни является украшенною общая всѣхъ Царица въ боговдохновенныхъ писаніяхъ. Да постыдятся же безумные, произносящіе противъ

Нея хулы, дерзающіе умалять несравненную высоту богоподобнаго Ея величія и съ иконоборцемъ Копронимомъ уподобляющіе Ее мѣщцу, который, говорятъ они, имѣеть великую цѣну, пока полонъ золота, когда же золото будетъ высыпано, не имѣеть уже никакой цѣны или имѣеть очень малую. Подобное сему, говорятъ богоборцы, случилось и съ Пречистою Божіею Матерію: пока Она носила въ утробѣ божественнаго и поклоняемаго Еммануила, до тѣхъ поръ была свята и славна и имѣла великое достоинство; послѣ же рожденія Его, Она всѣхъ этихъ достоинствъ лишилась и стала, говорятъ они, такою же, какъ и всѣ остальные жены. О, какое безуміе и богопротивное вредословіе дерзающихъ говорить это! Какъ не поняли они, безумные, сказаннаго: *Азъ рѣхъ: бози есте, и сынове Вышняго вси* (Пс. 81, 6). И опять: *святи будете, яко Азъ святъ есмь* (1. Петр. 1, 16). И опять: *Богъ ста въ сонмѣ боговъ, посреда же боги разсудитъ* (Пс. 81, 1). Если простыхъ людей, которые тщатся угождать Ему всякою добродѣтелію и праведными дѣлами, Самъ Вышній называетъ богами и сынами Вышняго, повелѣвая имъ держаться святыни и быть Ему подобными всякою святостію и чистотою житія, то какъ могла лишиться несравненной Своей славы и величества и богоподобной святыни—Та, Которая выше всѣхъ небесныхъ силъ, несравненно честнѣйшая и славнѣйшая ихъ, Которую всю освятилъ осѣнившій Ее Духъ Святой, какъ благовѣстилъ Ей явившійся божественный Гавріиль? Но и ранѣе его, святой праотець Ея сказалъ: *освятилъ есть селеніе Свое Вышній. Богъ посреда его, и не подвижится* (Пс. 45, 5. 6). Услышьте, глухіе, поймите, неразумные, и исчезните: *Богъ, говоритъ, посреда Ея, то есть, носимый въ Ея утробѣ, какъ младенець; по этой причинѣ, говоритъ, не подвижется, то есть не лишится славы Своей и несравненной святыни, которую даровалъ Ей поклоняемый божественный Параклитъ Своимъ осѣненіемъ и девятимѣсячнымъ пребываніемъ въ Ней Бога—Слова. Скажите мнѣ, о безумные, какая земная царица, послѣ того, какъ родитьъ мужу своему сыновей и дочерей, перестаетъ быть и име-*

новаться царицей и имѣть власть во всемъ царствѣ мужа своего? Она не только при жизни мужа своего признается и называется царицей, но и по преставленіи его остается для всѣхъ подданныхъ мужа своего славною и внушающею страхъ царицею, читается и охраняется и бываетъ любима всѣмъ сигклитомъ; и если скончается прежде мужа своего, или послѣ него, ее хоронятъ по-царски, и по смерти она всѣми называется царицей и не лишается этого наименованія. Если же относительно маловременныхъ и тлѣнныхъ царей соблюдается этотъ добрый и справедливый порядокъ, то какимъ образомъ избранная Богомъ отъ всѣхъ родовъ въ честнѣйшее жилище Царя всѣхъ, Христа Бога, Которая и по рождествѣ Дѣва, и по смерти жива,—какъ Она у васъ, богоборцевъ, считается обыкновенною женщиною, не имѣющею никакой славы, чести и силы? И если безчисленныя и славныя чудеса, совершаемая Ею всюду по всей вселенной, не убѣждаютъ васъ воздавать Ей всегда славу, то хотя дивное то и внезапное собраніе святыхъ Апостоловъ со всѣхъ концовъ земли на облакахъ, для славнаго Ея погребенія, пусть убѣдитъ вашу неразумную мысль, что какъ прежде, когда зачала Она и носила во чревѣ Еммануила, такъ и послѣ рожденія Его и по своемъ священномъ преставленіи Она была, есть и всегда пребудетъ славною и чего просить у Сына и Творца Своего, то все сильна исполнить для призывающихъ Ее въ помощь съ вѣрою и твердою надеждою. Не слышите ли, о нечувственные, священное пѣніе, возглашающее: „Ужасошася ангельскія силы въ Сионѣ, зряще Своего Владыку, женскую душу въ рукахъ держаща; чистѣ бо рождшей сынолѣпно провозглашаше: гряди, Чистая, Сыну и Богу Твоему прославлена буди“. Если же Единородный Сынъ Ея, Иисусъ Христосъ, Самъ принялъ въ Свои руки всесвѣтлую и всевятую душу Ея и призывалъ Ее, говоря: „Прииди, Мать Моя честная, наслаждайся такою же, какъ и Я, божественною славою, великолѣпіемъ и величіемъ“, то поймите, какова и сколь велика на небесахъ слава Ея и прочее божественное велелѣпіе, и перестаньте

уже произносить противъ Нея хулы вмѣстѣ съ злочестивымъ иконоборцемъ Копронимомъ, ибо ему принадлежитъ это сатанинское противъ Божіей Матери досажденіе. Перестаньте, прошу васъ, перестаньте, если хотите избавиться горькихъ мученій съ Копронимомъ и съ досадителями и хулителями Пречистой Божіей Матери, слава Которой и велелѣпіе и все прочее, касающееся Ея, есть божественное и неизреченное таинство, различными прообразованіями предвозвѣщенное тайно богоносными пророками. И, во-первыхъ, патріархъ Іаковъ прознаменоваль Ее лѣствицею, которую видѣлъ во снѣ утвержденною на землѣ, а верхъ ея простирался до самаго неба, и на самомъ верху видѣлъ утверждающимся Господа и ангеловъ Божіихъ восходящихъ и нисходящихъ по ней. Что иное тайно показалъ Господь этимъ видѣніемъ, какъ не Ту, посредствомъ Которой благоволилъ Онъ, человѣколюбивый, сойти съ высоты божественной славы Своей къ немощному и смиренному естеству человѣческому и облечься въ зракъ раба, чтобы его облечь въ потерянную имъ первоначальную одежду нетлѣнія? При этомъ ступени лѣствицы обозначаютъ бывшія въ разныя времена святымъ пророкамъ тайныя богоявленія, которыми постепенно открывалось имѣвшее въ послѣднія времена совершиться не-сказанное смотрѣніе Его вочеловѣченія. Восходящіе же и нисходящіе по ней Божіи ангелы означаютъ: восхожденіемъ—величіе Божества, нисхожденіемъ же—худость человѣчества, которое Богъ—Слово благоволилъ воспринять. Во-вторыхъ, Моисей—богочинитель наученъ былъ таинству относительно Ея, когда видѣлъ купину, объятую пламенемъ огня и не сгорающую. Купина означала немощь человѣческаго естества, ибо и самое растеніе—кустъ—есть безсильное, удоболомимое, и все суковатое, обозначающее сучками разнообразіе нашихъ грѣховъ. Огнь же, которымъ горѣла купина и который ее не сожигаль, обозначаль Божество Единороднаго Сына Вышняго. *Ибо Богъ нашъ огонь поядая* есть грѣхи наши, говоритъ божественный апостоль (Евр. 12, 29). Видѣніе это прознаменовало совер-

шенное соединеніе Единороднаго съ человѣчествомъ, которое Онъ устроилъ посредствомъ Пречистой Богородицы, вселившись въ Нее и не опаливъ Ея, то есть, сохранивъ нетлѣнною. Также Даніиль тайноглаголивый, наученный Богомъ, научилъ насъ, назвавъ Ее горою, отъ которой безъ помощи рукъ человѣческихъ отдѣлился камень и поразилъ многосложное тѣло, видѣнное во снѣ царемъ Навуходносоромъ (Дан. 2, 34). Объ этой тайнѣ и объ этой горѣ праотецъ Ея говоритъ: *гора Божія, гора тучная, гора усыренная* (Пс. 67, 16). *Гора тучная*, то есть, переполненная и крѣпко нагнетенная духовными дарованіями, и нѣтъ другой, которая была бы такъ же, какъ Она, прекрасна и угодна Сыну Вышняго для Его жилища. Это показываетъ божественный пророкъ, когда говоритъ: *вскую нещуете*, человѣки, другія усыренные горы; нѣтъ, говорить, другой горы, то есть, чистой дѣвы—отроковицы, кромѣ этой божественной горы. Поэтому и прибавляетъ: *гора, юже благоволи Богъ жити въ ней, ибо Господь вселится до конца* (17). Постыдитесь же со сквернымъ Копронимомъ о своей вѣрѣ, говорящіе, что Она лишилась славы и чести приснодѣвственной послѣ того, какъ родила поклоняемаго Еммануила. Ибо *Господь*, говоритъ, *вселится до конца*, то есть, Она пребудетъ неотлучна во славу Единороднаго Сына Своего. Другой тайноглагольникъ называетъ Ее жезломъ прозябшимъ *изъ корене Иессеова*, говоря ясно такъ: *и изыдетъ жезлъ изъ корене Иессеова, и цвѣтъ отъ корене его взыдетъ* (Исаи 11, 1), и прочее дальнѣйшее пророчество, которое оставляю, чтобы не оказаться для нѣкоторыхъ обременительнымъ. Но почему назвалъ пророкъ Приснодѣву жезломъ? Потому, что происшедшій изъ Нея Плотносецъ-Богъ сокрушилъ всѣ главы ядовитыхъ змѣй, то есть, различныя по всей вселенной бѣсовскія прелести, которыми они, нечестивые, поработщали себѣ и отлучали отъ Бога окаянный человѣческій родъ. Потому и цвѣтомъ Ея именуется рожденное Ею безсѣменно, ради чистоты и благоуханія воплощенія Бога—Слова, и такъ какъ пришествіемъ Его имѣла расцвѣсть составившаяся изъ язычниковъ церковь,

именуемая иносказательно пустынею, каковою и была ранѣе, какъ недуговавшая невѣдѣніемъ Бога и потопляемая всякимъ нечестіемъ, какъ ясно учить ирмосъ третьей пѣсни второго гласа, который поется такъ: „Процвѣла есть пустыня, яко кринъ, Господи, языческая неплодящая церковь, пришествіемъ Твоимъ, въ ней же утвердися мое сердце“. И почему не сказано, что процвѣла пустыня какъ роза, но *яко кринъ*? Вѣдь и роза очень благоуханна и прекрасна на видъ; потому что кринъ (лилія), при пріятнѣйшемъ своемъ благоуханіи, имѣетъ еще три листка, коими образуетъ три богочинальныя вѣстаси Святыя Троицы, во имя которыхъ совершается божественная баня пакибытія, разумѣю спасительное крещеніе, въ которомъ и чрезъ которое прежняя пустыня, то есть, составленная изъ языческихъ народовъ церковь, очистилась и процвѣла, то есть, обновилась какъ цвѣтъ, именуемый кринъ. Хотя и роза благоухаетъ и имѣетъ прекрасный видъ, но не служитъ образомъ Святыя Троицы, такъ какъ имѣетъ много листковъ и произрастаетъ на растеніи тернистомъ, почему и не приличествуетъ для показанія тайны Святыя Троицы. Ибо терніе въ Священномъ Писаніи берется для обозначенія грѣха, какъ на примѣръ, когда говоритъ: *возвратися на страсть, егда унзе ми тернь* (Пс. 31, 4), то есть, согрѣшивши, я не вознерадѣлъ о грѣхѣ своемъ, не прошелъ мимо, какъ ни въ чемъ не повинный, но тотчасъ вооружился противъ него постомъ, молитвою, слезами и воздыханіями, бдѣніями и частыми колѣнопреклоненіями, удручая себя и муча плоть свою.

Поэтому и я совѣтую вамъ, братія, въ которыхъ вонзился ужаснѣйшій тернь хуленія сквернаго Копронима, позаботьтесь скорѣе отступить отъ него и выбросить изъ мысли своей эту хулу, какъ изобрѣтеніе иконоборца и жесточайшаго гонителя православныхъ, какъ вымыселъ іудейскій, правильнѣе же—сатанинскій, ибо этотъ богоборець не перестаетъ съ самаго начала сѣять плевелы своей злобы среди добраго сѣмени на селѣ Небеснаго Дѣлателя, и тщится, нечестивый, отвратить опять человѣка

отъ православной вѣры во Святую поклоняемую Троицу. Познавъ его великую злобу и неудержимое противъ насъ неистовство, отступите отъ такого безчестія Пречистой Божіей Матери и страшной противъ Нея хулы, дабы и Она приблизилась къ вамъ и сохранила бы васъ безъ вреда отъ всякой козни лукаваго и сподобила бы васъ стоянія одесную Единороднаго Сына Бя, Которому подobaетъ всякая слава, честь и поклоненіе, во вѣки вѣковъ. Аминь.

XXV.

Отвѣтъ Николаю латинянину.

Незадолго предъ симъ ты спросилъ насъ, когда и какъ произошло отлученіе латинянъ отъ грековъ и отъ святой Божіей Церкви, и какимъ образомъ они изобрѣли себѣ новый законъ, по которому приносятъ въ жертву при служеніи опрѣсноки, и хулу на Святаго Духа, и усердно просилъ насъ изложить это письменно. Во имя Господа Бога Вседержителя, я съ любовію постараюсь написать тебѣ объ этомъ, по мѣрѣ постиженія ума моего, хотя и тяжкое бремя возложилъ ты на мои плечи. Во-первыхъ, опишу, какъ вы понимали прежде отлученія, потомъ напишемъ и объ отлученіи вашемъ. Приготовляясь къ подвигу за евангельскую истину и вооружаясь на разореніе лжи, будучи распалаяемъ огнемъ ревности по истинѣ, я благовременно произнесу сказанное Давидомъ: *сынове чловѣчестіи, доколь тяжкосердіи? Вскую любите суету и ищите лжи* (Пс. 4, 3)? Воистину тяжкосерды суть и искатели суеты и лжи, и омрачены глубокою тьмою тѣ, которые не повинуются апостольскимъ, пророческимъ и отеческимъ повелѣніямъ. Охотно и съ великою любовію выйду я и на этотъ подвигъ, какъ сказалъ прежде, возложивъ надежду на Подвигоположника—Бога, Христа Спасителя, и постараюсь духовнымъ просвѣщеніемъ и отеческимъ ученіемъ разогнать противную египетскую тьму, противопоставляя ей пресвѣтлое слово апостольской истины. Во-

истину тьма осязаемая и глубская мгла—все то, что не согласуется съ боговдохновеннымъ Евангеліемъ и съ ученіемъ богоносныхъ отцевъ, говорившихъ Духомъ Святымъ. Это скорѣе должно быть признано и называться не ученіемъ, а собираніемъ плевель. Не такъ ли обыкновенно поступаютъ и врачи, что когда имѣютъ дѣло съ началомъ недуга, то предписываютъ мѣру и умѣренность въ жизни, установленныя прежними учителями, предупреждая больныхъ, что при соблюденіи этихъ правилъ они могутъ имѣть нѣкоторую надежду на выздоровленіе, а при нарушеніи ихъ, могутъ оказаться близъ смерти. Въ послѣднемъ же случаѣ, при усиленіи недуга, вооружаются противъ него огнемъ и желѣзомъ и разнообразными лѣкарствами. Поэтому и меня, подражающаго имъ, никто пусть не укоряетъ; напротивъ, со всякимъ усердіемъ и крѣпкимъ вниманіемъ пусть примутъ слова, не какъ мои, но какъ сказанныя тѣми блаженными мужами, ибо я возвѣщаю ихъ слова. Также пусть слушаютъ не для того, чтобы спорить, но всякое свое мнѣніе и злое изволеніе пусть изгонятъ изъ ума и, такимъ образомъ, съ усердіемъ и любовію къ истинѣ пусть услышатъ сказанное.

Но пора уже направить слово къ познанію благочестія, и не такъ, какъ кичатся философы, послѣдователи Аристотеля, но предложимъ досточтимые догматы и простыя истины, чуждыя ложныхъ вымысловъ и геометрическихъ фигуръ, отъ которыхъ не получили пользы руководившіеся ими, но заблудились и стали далеки отъ истины. Начну же такъ. Пусть будетъ извѣстно находящимся и въ самомъ Римѣ, этомъ предводителѣ иного ученія, и тѣмъ, которые обитаютъ по всей Италіи и въ странахъ, расположенныхъ за Альпійскими и Пиринейскими горами, до самага Гадира; пусть услышатъ апостольскій голосъ и отеческое ученіе и строго завѣщанное намъ исповѣданіе соборной и апостольской непорочной вѣры, которое громогласнѣе всякой трубы и благозвучнѣе всякой пѣвницы. Заключается же оно въ слѣдующемъ: „Вѣрую во Единого Бога Отца, Вседержителя, Творца небу и земли, види-

мымъ же всѣмъ и невидимымъ. И во Единого Господа Иисуса Христа, Сына Божія, Единородного, Иже отъ Отца рожденнаго прежде всѣхъ вѣкъ: Свѣта отъ Свѣта, Бога истинна, отъ Бога истинна, рожденна, не сотворенна, единосущна Отцу, Имже вся быша: Насъ ради человекъ, и нашего ради спасенія, спшедшаго съ небесъ, и воплотившагося отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы, и вочеловѣчшася: Распятаго же за ны при Понтійстѣмъ Пилатѣ, и страдавша, и погребенна: и воскресшаго въ третій день по писаніемъ: И восшедшаго на небеса, и сѣдяща одесную Отца: И паки грядущаго со славою судити живымъ и мертвымъ, Егоже царствію не будетъ конца. И въ Духа Святаго, Господа, истиннаго и ¹⁾ животворящаго, Иже отъ Отца исходящаго, Иже со Отцемъ и Сыномъ спокланяема, и славима, глаголаваго пророки. Во едину, святую, соборную и апостольскую церковь. Исповѣдую едино крещеніе во оставленіе грѣховъ. Чаю воскресенія мертвыхъ: и жизни будущаго вѣка. Аминь. — „Сія вѣра пророческая, сія вѣра апостольская, сія вѣра отеческая, сія вѣра православная, сія вѣра вселенную утверди“. Эта — вѣра твоихъ древнихъ прародителей, отъ которой напрасно отклонились тѣ, кои учатъ вопреки изреченій Господа и преступаютъ установленіе блаженныхъ отцевъ, утверждая, что Духъ Святыи исходитъ отъ Отца и Сына, чего никто изъ святыхъ отцевъ не сказалъ. Ибо въ этихъ словахъ заключается великая стремнина и глубокая пропасть. Они же до такого дошли поврежденія ума, что не только считаютъ себя въ правѣ измѣнять слова Владыки и преступать отеческія установленія, не думая подвергнуться чрезъ то какой-либо бѣдѣ, но и на евангелиста Іоанна не боятся возводить ложь, приписывая ему ученіе объ исхожденіи Святаго Духа одинаково отъ Отца и Сына. Не знаютъ они, окаянные, что святое Евангеліе отъ Іоанна было написано много лѣтъ спустя послѣ сошествія Утѣшителя на блаженныхъ апостоловъ. Но латиняне, когда спросятъ ихъ православ-

¹⁾ Эти слова, очевидно, вставлены въ рукопись позднѣйшими переписчиками.

ные, для чего они придумали прибавленіе объ исхожденіи Святаго Духа „и отъ Сына“,—отвѣчаютъ, что они дѣлаютъ это предусмотрительно. А какъ латиняне, въ основаніе своего богословія полагаютъ въ видѣ двухъ доказательствъ бывшія прежде божественной Пятидесятницы два подаянія Святаго Духа святымъ апостоламъ и этимъ усиливаются убѣдить читающихъ въ простотѣ сердца Священное Писаніе вѣрить, что и отъ Сына Духъ Святой исходитъ присносущно по вѣпостаси, то отсюда и намъ слѣдуетъ начать, а затѣмъ уже обличить и остальные ихъ доказательства.

То, что латиняне отъ себя придумали вопреки апостольской истины,—этого, сколько бы ты ни сталъ искать, нигдѣ не найдешь, чтобы оно находилось или было сказано кѣмъ-либо изъ древнихъ богослововъ и учителей, слава которыхъ пронеслась во всѣ концы вселенной; напротивъ, найдешь, что они возражаютъ противъ этого и, какъ чуждое, отвергаютъ сіе. Ибо кто, прочитавъ хотя однажды толкованія святыхъ отцевъ на Священное Евангеліе, не пойметъ ясно, что какъ данная Спасителемъ святымъ Его ученикамъ, прежде спасительныхъ страданій, власть, такъ и вдуновенная Имъ благодать Духа послѣ воскресенія,—были частными дарованіями, и вмѣстѣ залогомъ имѣвшей сойти на нихъ совершенной благодати Утѣшителя? Что данныя имъ тогда дарованія были частныя, это явствуетъ изъ сказаннаго тогда Господомъ: *се даю вамъ власть наступати на змію и на скорпію и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19). И опять: *болящія исцѣляйте, прокаженныя очищайте, бѣсы изгоняйте* (Мѣ. 10, 8). И въ другомъ мѣстѣ: *пріимите Духъ Святъ: имже отпустите грѣхи, отпустятся имъ*, и прочее (Іоан. 20, 22. 23). Вотъ даръ Святаго Духа, въ одномъ случаѣ сообщающій власть оставлять грѣхи, а въ другомъ дающій силу изгонять бѣсовъ. Что это были дары частныя, истекшіе изъ полноты Спасителя и сообщающіе въ свое время извѣстное дѣйствіе, а не означающіе вѣпостасное испущеніе Духа отъ Сына, какъ это желаютъ доказать латиняне, — явствуетъ изъ

многого, а болѣе изъ того, что, какъ извѣстно, до того времени они никому не оставляли грѣховъ, а напротивъ, бѣгали и укрывались *страха ради іудейска*, такъ какъ не были еще вполне облечены силою свыше. Поэтому, нѣкоторые изъ нихъ опять принялись за ловитву рыбъ, какъ бы забывъ на время повелѣнія Спасителя. По сошествіи же Божественнаго Параклита ничего такого съ ними уже не случилось, но, облекшись вполне въ непобѣдимую Его силу, они съ дерзновеніемъ, какъ львы, надѣющіеся на присущую имъ силу, или какъ орлы крылатые, устремились во всю вселенную для проповѣди благочестія. Поэтому, благочестно ли сказать, или, что тоже, подумать, будто данное имъ ранѣе чрезъ дуновение дарованіе Духа, служить указаніемъ, что Духъ Святой существенно, то есть, по вѣстаси исходитъ и отъ Сына? Мудрствующимъ такъ необходимо утверждать одно изъ двухъ: или ученики тогда получили половину Духа, или всего, но не всесильнаго. И то и другое только подумать, не то, что говорить, одинаково нечестиво. Ибо Святой Духъ, и по существу и по силѣ всегда въ Себѣ нераздѣленъ и равносильнъ, какъ Богъ, истиненъ и во всемъ равенъ Отцу и Сыну, кромѣ свойственнаго Ему исхожденія отъ Отца, а не отъ Сына. Къ тому же окажется, что они и нѣчто другое, болѣе неумѣстное, мудрствуютъ. Ибо, если они признаютъ, что чувственнымъ дуновеніемъ тогда преподаано было существо Духа, а не сила, такъ что дуновение служило только видимымъ знакомъ дѣйствія, то они, сами того не замѣчая, признаютъ Духъ Святой подлежащимъ очертанію, какъ изливающейся чрезъ тѣлесныя чувственные уста воплощеннаго Бога—Слова, какъ бы чрезъ какую трубу. Что же можетъ быть злочестивѣе сего? Ибо все, что подлежитъ внѣшнему очертанію, подчинено началу и есть временно, и нисколько не отличается, или очень мало отличается отъ служебныхъ духовъ. Не македоніева ли это опять возникаетъ ересь?

Что данный тогда ученикамъ чрезъ дуновение Духъ былъ нѣкоторымъ дарованіемъ духовнымъ, сообщеннымъ

чрезъ дуновеніе отъ полноты Иисусовой, а не означаетъ впостасное исхожденіе, какъ мудрствуютъ латиняне,—является изъ 87 бесѣды толкованій божественнаго Іоанна Златоуста на святое Евангеліе отъ Іоанна, гдѣ онъ говоритъ такъ: „Нѣкоторые говорятъ, что Христось не сообщилъ тогда ученикамъ Духа, а только посредствомъ дуновенія сдѣлалъ ихъ способными къ Его принятію. Вѣдь если Даніиль, при видѣ ангела, пришелъ въ ужасъ (Дан. 8, 17), то чего не испытали бы ученики, если бы приняли эту неизреченную благодать, не будучи напередъ къ тому предуготовлены? Потому-то, говорятъ, Христось не сказалъ: вы пріяли Духа Святаго, но—пріимите. Но не погрѣшитъ и тотъ, кто скажетъ, что и тогда ученики получили нѣкоторую духовную власть и благодать, только не воскрешать мертвыхъ и совершать чудеса, а отпускать грѣхи, такъ какъ различны дарованія Духа. Потому-то Христось и присовокупилъ: *имже отпустите, отпустятся*,—показывая, какой родъ благодатной силы даруется имъ. Впослѣдствіи же, спустя сорокъ дней, они получили силу чудотвореній, почему Христось и говоритъ: *пріимете силу, нашедшу Святому Духу на вы, и будете Ми свидѣтели* (Дѣян. 1, 8); а свидѣтелями они содѣлались посредствомъ чудесъ. Ибо неизреченна благодать Духа и многоразличны дары Его“. Такъ говоритъ божественный Златоустъ о сообщенной чрезъ дуновеніе власти, послѣдуя блаженному Павлу, который говоритъ: *раздѣленія дарованій суть, а тойжде Духъ, и раздѣленія служеній суть, а тойжде Господь*, и прочее (1. Кор. 12, 4. 5). Но латиняне опять говорятъ, что если бы Сынъ не имѣлъ въ Себѣ Духа, то не могъ бы дать Его. Если же, имѣя Его существенно, даруетъ достойнымъ, слѣдовательно, и испускаетъ Его присносущно. Возражая противъ этого, отвѣчаемъ имъ: Сынъ имѣетъ въ Себѣ всего Духа, но въ смыслѣ существа и естественнаго присвоенія, а не какъ причина впостаснаго исхожденія Его. Это свойство все вообще богословское ученіе признаетъ принадлежащимъ одному Отцу,—такъ же какъ и свойство рождать Сына, и свойство Духа—исходить. Къ тому же,

если поищешь, то найдешь, что всѣ святые богословы проповѣдуютъ, что весь Отецъ есть во всемъ Сынѣ, и весь Сынъ есть въ Отцѣ. Но по этой причинѣ не можемъ сказать, что Отецъ рождается отъ Сына, поелику весь въ Немъ находится. Такъ же и Сынъ весь во всемъ Духѣ находится и вѣруется. Но по этой причинѣ, пока находимся въ здравомъ умѣ, не можемъ сказать, что Сынъ рождается отъ Духа. Если выдумывать нѣчто такое объ Отцѣ и Сынѣ по той причинѣ, что Они существенно находятся другъ въ другѣ,—нечестиво, то такъ же нечестиво и хульно мудрствовать о Духѣ, что Онъ исходитъ отъ Сына, такъ какъ Сынъ имѣетъ Его всецѣло въ себѣ!

Латиняне, которые, по гордости своей, на все дерзки, не только возмечтали себя имѣющими власть измѣнять слово Владыки, но отреклись и отъ согласнаго опредѣленія вселенскихъ соборовъ, которыми благочестивая наша православная хрістіанская вѣра опытно научена и получила утвержденіе въ истинѣ. Соборы эти суть тѣ семь столповъ Премудрости Божіей, на которыхъ Духъ Святой прекрасно устроилъ Свой Домъ. Съ тѣми святыми соборами всѣ папы, достойно содержавшіе престоль святаго Петра, были согласны и единомысленны, а не такъ, какъ нынѣшніе ваши папы, которые продаютъ священство за золото и учительство за серебро. На первомъ соборѣ Сильвестръ, честнѣйшій папа Римскій, на второмъ — Димась, на третьемъ — Целестинъ, на четвертомъ соборѣ блаженный Левъ, который былъ названъ столпомъ и утверженіемъ православія, на пятомъ соборѣ Вигилій, на шестомъ священнѣйшій Агаѳонъ, который былъ мужъ мудрый въ божественныхъ дѣлахъ, на седьмомъ соборѣ святѣйшій папа Адрианъ—всѣ эти (и бывшіе тогда) священныя іерархи дерзновенно устремились со всѣхъ концовъ вселенной и соединились въ одно собраніе на помощь православію и, какъ львы, надѣющіеся на присущую имъ силу, какъ крылатые высокопарящіе орлы, возгремѣли съ высоты благочестія и произнесли исповѣданіе благочестивой вѣры и утвердили ее правилами и строжайшими клятвами. Къ этому они при-

совокупили: „Если кто измѣнить что-либо изъ догматовъ святыхъ и боговдохновенныхъ отцевъ, то это не слѣдуетъ признавать предусмотрительностію, но должно признавать преступленіемъ, отреченіемъ отъ догматовъ и нечестіемъ противъ Бога.“ Этимъ кратко заканчиваю первую статью.

А какъ объ исповѣданіи православной вѣры мы вкратцѣ сказали, то теперь предлежитъ намъ второй подвигъ: о пощеніи въ субботу. Скажите намъ: на какомъ основаніи вы поститесь по субботамъ, и въ теченіе Святой Четырехдесятиницы также содержите по субботамъ постъ? Апостольскія правила строго запрещаютъ это святой Церкви, ибо въ 64 правилѣ св. Апостоловъ сказано: „Аще кто изъ клира усмотрѣнъ будетъ постящимся въ день Господень или въ субботу, кромѣ одной Великой Субботы, да будетъ изверженъ; аще же мірянинъ, да будетъ отлученъ“. По слѣдую сему, отцы святаго собора, на которомъ предсѣдательствовалъ Агаѳонъ, папа Римскій, и Григорій, епископъ Акрагантійскій, согласно опредѣлили такой законъ, говоря: „Поелику мы увѣдали, яко обитающіе во градѣ Римѣ, въ Святую Четырехдесятиницу, въ субботу ея постятся, вопреки преданному церковному послѣдованію, то святому собору угодно, да и въ римской Церкви ненарушимо соблюдается правило, глаголющее: аще кто изъ клира усмотрѣнъ будетъ во святой день Господень или въ субботу постящимся, кромѣ единыя токмо, да будетъ изверженъ, аще же мірянинъ, да будетъ отлученъ“ ¹⁾, кромѣ тѣхъ случаевъ, когда тѣлесная болѣзнь препятствуетъ употреблять пищу. Мы совершаемъ богослуженіе въ 3 мѣ часу дня (въ 9 час. утра), въ который установлено приносить безкровную жертву, а вы соблюдаете постъ до 9 го часа (3-й по полудни), нарушая апостольскія и отеческія правила.

Еще напомнимъ вамъ, согласно предложенному вами вопросу, скажите намъ безъ всякаго спора: кто узаконилъ вамъ возбранять или расторгать бракъ іереевъ? Если кто до брака будетъ поставленъ во священство, и потомъ за-

¹⁾ Шестаго Всел. Соб. пр. 55. *Примѣч. перев.*

хочетъ жениться, такому законно возбранить это. Если же поставляемый во іерея ранѣе вступилъ въ бракъ и проводить чистую и цѣломудренную жизнь, то, расторгая его бракъ, вы совершаете беззаконіе и обличаетесь заповѣданіями святыхъ апостоловъ, какъ согрѣшающіе въ этомъ. Въ шестой книгѣ изъ написанныхъ Климентомъ, папою Римскимъ, въ семнадцатой главѣ, говорится, что апостолы такъ сказали: „Епископовъ и діаконовъ и пресвитеровъ мы опредѣлили поставлять однобрачныхъ, если и живы ихъ жены. Если же умерли, не слѣдуетъ имъ, если они прежде поставленія не вступили въ бракъ, вступать въ оный послѣ поставленія или, женившись, брать другую, но должны довольствоваться тѣми, которыхъ имѣли, приступая къ поставленію.“ Въ пятомъ правилѣ святые апостолы сказали такъ: „Епископъ, или пресвитеръ, или діакопъ, да не изгонитъ жены своея подъ видомъ благоговѣнія. Аще же изгонитъ, да будетъ отлученъ отъ общенія церковнаго; а оставаясь непреклоннымъ, да будетъ изверженъ отъ священнаго чина“. Что же скажете и относительно Шестаго Святаго Собора? На папу ли вашего, святѣйшаго Агаѳона (возведете обвиненіе), который, какъ мы много разъ сказали, предсѣдательствовалъ на соборѣ ста семидесяти святыхъ отецъ при Константинѣ, внукѣ Ираклія? Онъ законно не возразилъ противъ собора, который издалъ повелѣнія противъ тѣхъ беззаконій, какія вы нынѣ содержите. Такъ какъ отцы собора признали эти преданія чуждыми и отвергаемыми апостольскимъ ученіемъ, то и святой Агаѳонъ, вмѣстѣ со всѣми отцами Святаго Шестаго Собора, какъ объ опрѣснокахъ и о постѣ въ субботу, и о священномъ жертвоприношеніи въ теченіе Великаго поста, такъ и объ іерейскомъ бракѣ законоположилъ, сказавъ въ 13-мъ правилѣ такъ: „Понеже мы увѣдали, что въ римской Церкви, въ видѣ правила, предано, чтобы тѣ, которые имѣютъ быть удостоены рукоположенія во діакона, или пресвитера, обязывались не сообщаться болѣе съ своими женами, то мы, послѣдуя древнему правилу апостольскаго благоустройства и порядка, соизволяемъ, чтобы со-

житіе священнослужителей по закону и впредь пребывало ненарушимымъ, отнюдь не расторгая союза ихъ съ женами и не лишая ихъ взаимнаго въ приличное время соединенія“. Хотя римляне и повелѣваютъ поставляемымъ во діаконство и пресвитерство разводиться съ своими женами, но мы повелѣваемъ, чтобы сожитіе священнослужителей и впредь пребыло ненарушимымъ, „и если кто окажется достойнымъ рукоположенія во діакона или во пресвитера, таковому отнюдь да не будетъ препятствіемъ къ возведенію на таковую степень сожитіе съ законною супругою“... „Аще же кто, поступая вопреки апостольскимъ правиламъ, дерзнетъ кого-либо изъ священныхъ лишати союза и общенія съ законною женою, да будетъ извержень“.

Еще поговоримъ объ опрѣсночномъ богослуженіи. Откуда получило начало служеніе на безквасномъ хлѣбѣ, то есть, на опрѣснкахъ? Такъ какъ Господь Богъ нашъ, Иисусъ Христосъ, назвалъ Свое Тѣло хлѣбомъ кваснымъ, какъ показываетъ евангельская исторія, гдѣ говорится, что Иисусъ Христосъ сказалъ іудеямъ: *Азъ есмь хлѣбъ животный, иже съедый съ небесе: аще кто съѣсть отъ хлѣба сего, живъ будетъ во вѣки: и хлѣбъ, егоже Азъ дамъ, плоть Моя есть, и прочее* (Іоан. 6, 51). Также и на Тайной Вечери, взявъ хлѣбъ и преломивъ, далъ ученикамъ Своимъ, говоря: *примите, ядите: сіе есть Тѣло Мое, еже за вы ломимое* во оставленіе грѣховъ. *Такожде и чашу по вечери, глаголя: пійте отъ нея вси: сія есть Кровь Моя, новаго завѣта, яже за вы и за многія изливаема, во оставленіе грѣховъ* (Мѡ. 26, 26; I. Кор. 11, 24; Лук. 22, 20; Мѡ. 26, 28). Теперь ясно, что подъ видомъ вина и воды мы причащаемся Крови Господней, ибо изъ преподобнаго ребра Господня вышла кровь и вода; причащаясь сего, мы вѣруемъ, что это самая Кровь Его, по Его божественному завѣщанію. Также вѣруемъ, что хлѣбъ этотъ есть самое Тѣло Господа нашего Иисуса Христа,—тѣло, имѣющее душу и умъ, а не бездушное, какъ опрѣсноки. Употребленіе при жертвоприношеніи опрѣсночковъ есть дѣло іудейское, и ни одна изъ православныхъ Церквей или святыхъ патриар-

хій,—ни Константинопольская, ни Александрійская, ни Антиохійская, ни Іерусалимская,—безкваснаго хлѣба при служеніи не допускаютъ. Употребляютъ опрѣсноки только одни іудеи да проклятые армяне, отъ которыхъ въ послѣдствіи приняли это и латиняне, подражая имъ. Правило же 70-е святыхъ верховныхъ апостоловъ заповѣдуетъ такъ: „Если кто, епископъ, или пресвитеръ, или діаконъ, или вообще изъ числа клира, постится съ іудеями, или празднуетъ съ ними, или употребляетъ ихъ опрѣсноки, или дѣлаетъ что-либо подобное, таковой да извержется; если же мірянинъ, да будетъ отлученъ“. И Пятаго Лаодикійскаго собора правило 11-е говоритъ такъ: „Никто изъ священнаго чина и изъ мірянъ да не ѣстъ іудейскіе опрѣсноки. Дозволившій же себѣ это, если будетъ священникъ, да извержется, а если мірянинъ, да отлучится“. И вообще всѣ божественныя правила отнюдь не допускаютъ опрѣсноковъ, а, напротивъ, запрещаютъ это и, какъ іудейское, отвергаютъ. Ясно и то, что какъ божественные апостолы, исшедши изъ Іерусалима, просіяли во всемъ мірѣ и вездѣ служили на квасномъ хлѣбѣ, такъ преподали и всѣмъ народамъ. Павелъ, учитель языковъ, пишетъ къ коринѳянамъ: братіе, *азъ пріяхъ отъ Господа, еже и предахъ вамъ, яко Господь Іисусъ, въ ночь, въ нюже преданъ бываше, приѣмъ хлѣбъ, и благодаривъ преломи, и рече: приимите, ядите* (1. Кор. 11, 23), а не сказалъ: *приѣмъ опрѣсноки, но хлѣбъ*. И до сихъ поръ въ Іерусалимѣ служеніе совершается на квасномъ хлѣбѣ. И верховный Апостоль Петръ, придя изъ Іерусалима въ Антиохію, проповѣдывалъ въ ней и содержалъ тамошній престолъ, а потомъ оттуда пришелъ въ Римъ. Въ Антиохіи же онъ поставилъ Еввуда первымъ патріархомъ, почему до сего времени Антиохійскій престолъ называется Петровымъ. И если бы верховный Апостоль Петръ служилъ на опрѣснокахъ, то въ Антиохіи поступали бы такъ же. Напротивъ, находимъ, что ни въ Римѣ, ни въ Антиохіи, и ни въ одной изъ странъ Востока никто изъ апостоловъ не служилъ на опрѣснокахъ, но всѣ апостолы предали всѣмъ народамъ

совершать божественную и безкровную службу (на квасномъ хлѣбѣ). Братъ Божій Іаковъ и Клеопа въ Іерусалимѣ, Маркъ въ Александріи, Ѡаддей въ Сиріи, Ѡома въ Персіи и въ Индіи, Евангелистъ Іоаннъ въ Ефесѣ, Варволомей на Кипрѣ, Филиппъ въ Никомидіи, Симонъ Кананитъ въ Аравіи и прочіе изъ числа двѣнадцати апостоловъ и остальные семьдесятъ два разошлись по вселенной и, проповѣдая тайну божественнаго причащенія, предали совершать оное совершеннымъ кваснымъ хлѣбомъ. Всѣ остальные народы царствъ Востока и Сѣвера, Запада и Юга, и всѣ четыре патріарха—Іерусалимскій, Антиохійскій, Александрійскій и вселенскій престолъ Константинополя, съ самаго начала и до сего времени служатъ на квасномъ хлѣбѣ, исключая только папы Римскаго и тѣхъ, которые находятся подъ его властію; слѣдовательно, одни только латиняне изобрѣли это въ послѣднее время. Переняли же они это отъ проклятыхъ армянъ, этихъ первыхъ еретиковъ; армянамъ же преподалъ это Аполлинарій. Но достовѣрнѣе и болѣе истиннымъ слѣдуетъ признать доказательство, удостовѣряемое многими, содержащими преданіе изначала, нежели недавно изобрѣтенный одними латинянами обычай. И зачѣмъ много говорить, когда и немногимъ можно заградить уста ратующихъ противъ истины? Вѣдь не вчера и не третьяго дня установлено (это таинство), и не въ углу гдѣ-либо и не въ темномъ мѣстѣ оно совершилось. Не въ древнемъ ли Римѣ и въ самомъ царствующемъ градѣ (Константинополѣ) все это совершалось въ присутствіи самодержцевъ, архіереевъ и учителей, когда оба эти знаменитые грады вполне процвѣтали не только боговдохновенною философіею и всякою внѣшнею премудростію, но и блистали святостію и цѣломудренною жизнію, кротостію духа и полнотою священныхъ и гражданскихъ законовъ? Ибо апостолы, согласившись между собою, преподали по всей вселенной совершать безкровную жертву на кисломъ хлѣбѣ, какъ и чудеса, которыя ранѣе сотворилъ Христосъ надъ пятью и семью хлѣбами, совершены надъ хлѣбами

кислыми, а не надъ опрѣсноками. Употребленіе же опрѣсноковъ, какъ явствуетъ изъ сочиненій современныхъ нововведенію писателей, получило начало отъ ереси аполлинаріевой. Насъ же да сохранить Богъ отъ такой прелести!

Но зачѣмъ я много тружусь по этому предмету, пиша о божественномъ законѣ? Вѣдь я не пророкъ и не проповѣдникъ, посланный къ людямъ жестоковѣрнымъ! Имѣютъ они законъ и пророковъ; вѣдь все вообще писаніе отъ начала и до сего времени вопіетъ о божественномъ христіанскомъ законѣ и громогласною проповѣдію съ похвалами превозноситъ благочестивое и боголюбезное установленіе. Если же люди развращенные уклоняются отъ этихъ путей, заблуждаютъ отъ ученія писаній и слуха своего къ ихъ святому напоминанію не направляютъ, то тѣмъ болѣе отвергнуть они мое писаніе. Поэтому я нахожу излишнимъ приводить здѣсь много доказательствъ изъ Писанія и божественныхъ книгъ о прекрасномъ и любезномъ узаконеніи и предоставляю собственной ихъ совѣсти. Каждому дано различать доброе и злое, и чѣмъ болѣе услаждается и увлекается, тому и послѣдуетъ. Ибо все человѣческое естество, по Писанію, какъ оказывается, отъ младенчества болѣе склонно ко злу, чѣмъ къ добру. Поэтому, для оставляющихъ миръ и любовь должны послѣдовать многіе соблазны и ереси. Но горе человѣку тому, чрезъ котораго они приходятъ! Кго крѣпко держится своего ложнаго мнѣнія и съ убѣжденіемъ въ совѣсти объ истинности и вѣрности своего заблужденія крѣпко возражаетъ, безъ всякой надежды, обращенія, тотъ еретикъ. Если же онъ такъ поступаетъ по невѣдѣнію, то признается заблудшимъ, а не еретикомъ. Св. мученикъ Іустинъ Философъ говоритъ о себѣ самомъ: „Могу заблудиться, но еретикомъ не буду“. Должно знать, что если кто думаетъ о себѣ, что онъ понимаетъ лучше другихъ и сильно привязанъ къ своему мнѣнію, или, завидуя другимъ, лучшимъ его, производитъ раздоръ въ обществѣ и составляетъ расколъ или ересь, таковыхъ еретиковъ слѣдуетъ отвергать, ибо общеніе съ таковыми очень прилипчиво, какъ сообщеніе съ прокажен-

ными. Писаніе свидѣтельствуеть, что, по многимъ причинамъ необходимо быть ересямъ; однако такого человѣка, по первомъ и второмъ обличеніи, мы должны отвергать, какъ говорится въ посланіи апостола Павла къ Титу (гл. 3), зная, что таковой развратился, и съ таковымъ, пишетъ апостоль, даже пищи не должно употреблять.

Послѣ всего сказаннаго я кончаю слово и налагаю печать молчанія на уста, ибо посланіе это все увеличивается и, какъ видится, превосходитъ мѣру. Слѣдуетъ только упомянуть объ остальныхъ твоихъ вопросахъ, о которыхъ ты прилежно спрашиваешь меня, малоученаго, то есть, объ отдѣленіи латинянъ отъ грековъ. Съ любовію и со всякимъ усердіемъ, съ полною кротостію и съ совершеннымъ благонавіемъ, отложивъ всякое нерадѣніе, напишу и объ этомъ къ благоустройству и на пользу желающимъ познать истину. Скажу же слѣдующее.

Раздѣленіе произошло въ царствованіе благочестивыхъ царей Константина и матери его Ирины. Я уже много разъ говорилъ тебѣ, какимъ образомъ и по какой причинѣ отдѣлились латиняне отъ грековъ, и къ чему они привязались: но не о всѣхъ оправданіяхъ латинянъ мною было сказано, а для краткости многое мною умолчано, при чемъ я напомнилъ лишь немного кое-чего изъ божественныхъ законоположеній о причинѣ раздѣленія. Не я это говорилъ, какъ читаль ты въ Писаніи: *не вы бо будете глаголющии, но Духъ Отца вашего глаголай въ васъ* (Мѡ. 10, 20). Ибо если не отъ Святаго Духа, дѣйствующаго внутри, исходитъ ученіе, то напрасно трудится языкъ говорящаго. Читаль, вѣдь, ты сказанное псалмопѣвцемъ: *Господь дастъ глаголь благовѣствующимъ силою многою* (Пс. 67, 12). Хотя я, окаяннѣйшій изъ всѣхъ смертныхъ грѣшниковъ, и не евангелистъ, и не утверждаю, что имѣю эту силу, однако боюсь слова Господня, сказаннаго Іезекиилу: *если не согласишься беззаконнику, да отвратится отъ пути своего, крове его отъ руки твоея възьму* (Іез. 3, 18). Чтобы избѣгнуть этого угрожающаго наказанія, я былъ вынужденъ высказать вышеприведенное. Кто боится Бога и слушается Его, тому,

по пророчеству Малахіи, *возсіяетъ солнце правды* (4, 2) и *множество мира* (Ис. 36, 11), и тотъ будетъ имѣть *миръ въ силъ* Господней (Ис. 121, 7). Исаія въ 6-й главѣ пророчества своего говоритъ: *увы мнѣ, яко умолчахъ* ¹⁾. Поэтому я призналъ справедливымъ не умолчать о вышесказанномъ, но открыто написать тебѣ, другу моему. Ты же терпѣливо и съ радостію прочти это, и если что найдешь недостаточнымъ, то я это тебѣ исправлю съ полною ясностію. *Еще много имамъ глаголати* тебѣ, говоря, по обыкновенію своему, словами Евангелія, *но не можеша носити нынѣ* (Іоан. 16, 12). Когда же будешь просвѣщенъ разумомъ, то спросишь о томъ господина и учителя Даниіла, митрополита всея Россіи, тотъ наставитъ тебя на всякую истину. Ибо я написалъ тебѣ не по-ученому, слогомъ грубымъ и дебылымъ, а тотъ своею ученостію просвѣтитъ и вразумитъ тебя. Тогда открыто увидишь, что насколько отличается свѣтомъ своимъ солнце отъ звѣздъ, настолько и онъ отличается отъ насъ благодатію и свѣтомъ. Тогда, оставивъ луну, пойдешь за солнцемъ, какъ Андрей, братъ Петра, ученикъ Іоанна Крестителя, этого свѣтильника, предшествовавшаго Христу, когда услышалъ Іоанна, похваляющаго Христа, то, оставивъ свѣтильникъ, то есть, Іоанна, содѣлался первымъ ученикомъ Солнца—Христа. Такимъ образомъ, вѣрится мнѣ, и ты. поступишь. Когда увидишь ученаго святаго митрополита, одареннаго въ превосходной степени и въ изобиліи разумомъ Христова закона и опытностію, то съ любовію будешь его слушать. Прости же меня, честнѣйшій другъ, за краткость моего неразумнаго писанія, въ которомъ я вкратцѣ начерталъ то, что было прежде умолчано, и написалъ не столько, сколько этого требовалъ твой книжный разумъ. Потерпи до другого, болѣе удобнаго времени, а теперь прими отъ меня то, что я могъ сдѣлать. Ибо невозможно для меня исполнить это теперь, какъ я ранѣе сказалъ. Дѣло это

¹⁾ Здѣсь, вѣроятно, указывается на 5-й стихъ 6-й главы, гдѣ говорится: *окаянный азъ, яко умлихся*. Примѣч. перев.

великое, дѣйствительно великое и неудобопонятное, ибо не страшатся они о присносущномъ происхожденіи Божественнаго Параклита весьма дерзко и думать и говорить. Заблужденія латинянь, служащія преградою между ими и нами, такъ велики, и ихъ пагубное ученіе и мудрованіе—таковы и такъ далеко отстоять отъ ученія Церкви, что только одному Богу возможно исправить ихъ. Мужайся!

XXVI.

Объясненіе о рукописаніи грѣховномъ.

Кто говоритъ, что первозданный Адамъ далъ прельстившему его діаволу рукописаніе, которымъ подчинилъ себя ему въ вѣчное рабство, тотъ недугуетъ совершеннымъ незнаніемъ и непониманіемъ Священнаго Писанія. Если бы онъ зналъ значеніе словъ, сказанныхъ Создателемъ прельстившемуся, и если бы внялъ словамъ тайнопроповѣдника, который строго заповѣдуетъ: *не всякому духу вѣруйте, то есть, не всякому ученію слѣдуйте, но искушайте духи, аще отъ Бога суть* (1. Іоан. 4, 1), то есть, согласно ли ихъ ученіе съ боговдохновенными пророческими и апостольскими реченіями, то не возвелъ бы такой обидной лжи на первозданнаго и не обвинилъ бы этимъ въ неправосудіи Праведнаго Судію. Говоря такъ, я разумѣю то, что Онъ проклялъ землю, ничѣмъ не провинившуюся, сказавъ: *проклята земля въ дѣлѣхъ твоихъ*, а того, который отступилъ отъ Него и предался богомерзкому демону, не только оставилъ безъ наказанія, но проявилъ относительно его и его потомства великое промышленіе и попеченіе изъ рода въ родъ: приставилъ къ нему и его потомству Своихъ ангеловъ—хранителей, какъ написано во второй пѣсни, гдѣ говорится: *вопроси отца твоего, и возвѣститъ тебѣ, старцы твоя, и рекуть тебѣ. Егда раздѣляше языки Вышній, постави предѣлы языковъ по числу ангелъ Божіихъ. И бысть часть Господня, людіе Его*

Иаковъ, и прочее (Второз. 32, 7 — 9). А что Создатель не пощадилъ бы его, если бы зналъ, что онъ добровольно подписался въ рабство богоборцу—демону, явствуетъ изъ того, что говоритъ Божественное Писаніе: *уничжилъ еси вся отступающія отъ оправданій Твоихъ*. По какой причинѣ? *Яко неправедно*, говоритъ, *помышленіе ихъ* (Пс. 118, 118). И опять: *возненавидѣлъ еси вся дѣлающія беззаконіе, погубилъ еси глаголющія лжу* (Пс. 5, 6. 7). Изъ этихъ изреченій Священнаго Писанія явствуетъ, что первозданный тогда всячески былъ бы возненавидѣнъ Создавшимъ его, какъ отступившій отъ заповѣди Творца своего, и былъ бы посрамленъ, какъ сдѣлавшій великое беззаконіе, и Творецъ немедленно совсѣмъ погубилъ бы его, какъ оказавшаго нечестіе противъ столь великой къ нему благи Создавшаго его. Между тѣмъ, Создатель не только его не уничтожилъ и возненавидѣлъ, не только тотчасъ не погубилъ его, а напротивъ, показалъ къ нему долготерпѣніе и человеколюбіе, и, какъ бы сожалѣя о немъ, говоритъ къ нему: *Адаме, гдѣ еси?* Это Онъ спросилъ не потому, что не зналъ мѣста, гдѣ онъ скрылся,—Тотъ, Кто все знаетъ, но какъ-бы такъ говоритъ ему: „Понимаешь ли, о несмысленный, изъ какой славы и чести въ какое безславіе и безчестіе ниспалъ ты?“ Этимъ ясно доказывается лживость тѣхъ, которые на него клеветуютъ и говорятъ, что онъ далъ прельстившему его бѣсу рукописаніе, которымъ предалъ себя ему въ вѣчное рабство. Къ тому же, какое добро могъ онъ надѣяться получить отъ лукаваго демона, коимъ лишенъ былъ равноангельной своей славы, или какъ онъ могъ бояться того, чью главу стирать получилъ отъ Владыки всѣхъ власть, чтобы дать противъ себя рукописаніе, тѣмъ болѣе, что слышалъ отъ Создателя своего: *вражду положу между имъ и родомъ человѣческимъ*. Услышавъ отъ Создателя своего и Владыки, что положена вражда, какъ могъ первозданный дать врагу своему противъ себя рукописаніе? Все это мудрованіе есть обманъ и кощунство какихъ-нибудь безумныхъ людей, которые не отъ Божественнаго Писанія приняли это, но выдумали

своимъ скуднымъ умомъ и распространяютъ всюду, передавая подобнымъ себѣ невѣждамъ, нисколько не боясь божественнаго изреченія: *погубиши вся глаголющія лжу.*

Показавъ лживость приведеннаго мнѣнія, какъ не имѣющаго никакого доказательства и подтвержденія, слѣдуетъ намъ выяснитъ значеніе упоминаемаго въ Божественномъ Писаніи рукописанія, какъ его понимать. Извѣстно, что у божественнаго апостола Павла упоминается *рукописаніе*, взятое отъ среды и ко кресту Спасителю пригвожденное (Кол. 2, 14), то есть, содѣлавшееся уже недѣйствительнымъ; изъ посланія же къ ефесеямъ научаемся, что рукописаніе это есть законъ Моисеевыхъ заповѣдей и преданій, и то, что написано въ книгѣ Второзаконія о жертвахъ и всесожженіяхъ, о пасхѣ ветхозавѣтной, объ обрѣзаніи, о запрещеніяхъ касательно пищи и о различныхъ очищеніяхъ и омовеніяхъ тѣла, каковую книгу апостоль и называетъ, обыкновенно, средостѣніемъ ограды и враждою, говоря въ посланіи къ ефесеямъ явственно такъ: *Той бо есть миръ нашъ, сотворивый оба едино*, то есть, соединивъ, во едино людей іудейскихъ и увѣровавшихъ язычниковъ, *и средостѣніе ограды разоривый, вражду плотию Своею, законъ заповѣдей ученьми упразднивъ, да оба созиждетъ Собою во единого новаго чловѣка, творя миръ: и примиритъ обоихъ во единомъ тѣлѣ Божови крестомъ, убивъ вражду на немъ* (Еф. 2, 14—16), какъ и въ посланіи къ колоссяамъ говоритъ: *даровавъ (оставивъ) намъ прегрѣшенія, истребивъ еже на насъ рукописаніе ученьми, еже бѣ сопротивно намъ, и то взявъ отъ среды, пригвоздивъ е на крестъ* (Кол. 2, 13. 14). Враждою же и средостѣніемъ ограды онъ называетъ это писанное рукою и чернилами писаніе, по причинѣ тяжести содержащихся въ немъ Моисеевыхъ заповѣданій, что и называетъ рукописаніемъ, котораго не могли исполнить іудеи, и которое поэтому оказывалось для нихъ враждою къ Богу и средостѣніемъ ограды, разлучая насъ и отлучая отъ любви Божіей. А что для іудеевъ неудобно-исполнимы были заповѣданія закона, этому явно научилъ насъ апостоль Петръ въ Дѣянїяхъ, сказавъ увѣровавшимъ

фарисеямъ, которые утверждали, что слѣдуетъ обрѣзывать обращающихся къ Богу язычниковъ и требовать отъ нихъ исполненія всего закона Моисеева: *Нынѣ убо что искушаете Бога, хотяще возложить иго на выи ученикомъ, егоже ни отцы наши, ни мы возмогохомъ понести, но благодатію Господа Иисуса Христа въруемъ спаситися* (Дѣян. 15, 10. 11). Это-то рукописаніе, то есть, книгу Моисеевыхъ завѣщаній, именуемую враждою и средостѣніемъ ограда, это иго, какъ тяжесть и какъ причину проклятія, а не благословенія, Единородный Сынъ и Слово безначальнаго Бога Отца, облекшись плотію и бывъ подъ закономъ, да подзаконныя искупитъ, пригвоздилъ къ Своему кресту, то есть, сдѣлалъ ничтожнымъ и изъялъ оное изъ среды, какъ взываетъ святой апостоль Павелъ въ посланія къ галатамъ, говоря: *Христосъ ны искупилъ есть отъ клятвы законныя, бывъ по насъ клятва. Писано бо есть: проклятъ всякъ висій на древъ* (Гал. 3, 13). Чтобы освободить насъ отъ проклятія, написаннаго въ книгѣ Ветхаго Завѣта, гдѣ сказано: *проклятъ всякъ человекъ, иже не пребудетъ во всѣхъ словесехъ закона сего, еже творити. я* (Втор. 27, 26), и избавить насъ отъ такого страшнаго и ужаснаго проклятія, Господь и Богъ нашъ Иисусъ Христосъ, по неисповѣдимой благодати Своей и челоуѣколюбію, благоволилъ принять такую позорную смерть, да въ языцехъ благословеніе Авраамле будетъ о Христѣ Иисусѣ, да обѣтованіе Духа приимемъ въроу (Гал. 3, 14). Поелику же рукописаніе это уничтожено крестомъ Господа нашего Иисуса Христа, то мы теперь находимся уже не подъ закономъ Моисеевыхъ заповѣдей, а подъ благодатію и подъ свѣтомъ евангельскаго совершеннаго законоположенія, почему нѣтъ намъ надобности въ обрѣзаніи, ибо божественнымъ крещеніемъ мы очищаемся отъ всякой скверны плоти и духа. Обрѣзаніе очищало только внѣшность блюда, а Святое Крещеніе очищаетъ и освящаетъ и внутренность и внѣшность его, какъ написано: *окропиши мя росою, и очищуся: омыеши мя, и паче снѣга убѣлюся* (Пс. 50, 9). Не въ одномъ уже градѣ, древнемъ Іерусалимѣ, повелѣвается намъ закалатъ закон-

ную пасху, но во всякомъ градѣ и во всякой странѣ дозволено намъ приносить Господу жертву чистую и благопріятную, Самаго Агнца Божія, вземлющаго грѣхъ міра, какъ написано: *тогда благоволиши жертву правды, возношеніе и всесожегаемая* (Пс. 50, 21), какъ и въ другомъ мѣстѣ говорить: *жертвы и приношенія не восхотѣлъ еси, тѣло же свершилъ ми еси* (Пс. 39, 7), то есть, самое Тѣло Господне, принесенное Богу и Отцу ради спасенія нашего вмѣсто всякой другой ветхозавѣтной жертвы. Кратко же сказать: все вообще древнее рукописаніе прекратилось крестомъ Христовымъ, какъ написано: *древняя мимоидоша, се быша вся нова* (2. Кор. 5, 17).

Таково значеніе содержащагося у апостола рукописанія. Теперь услышимъ объясненіе и рукописанія грѣховъ, что оно значить. Въ молитвѣ шестаго часа написано такъ: „и честнымъ Его крестомъ рукописаніе грѣхъ нашихъ растерзавый“. Это рукописаніе имѣетъ тоже значеніе, какъ сказанное въ Евангеліи отъ Іоанна непокорнымъ Іудеямъ: *всякъ творяй грѣхъ, рабъ есть грѣха* (Іоан. 8, 34); также и блаженный апостоль Петръ пишетъ: *имже бо кто побѣжденъ бываетъ, сему и работенъ есть* (2. Пет. 2, 19). Каждый же изъ насъ *плѣтницами своихъ согрѣшеній связуемъ* бываетъ, и ими, какъ безсловесное животное, влечется всегда къ совершенію грѣха и работаетъ неудержимо похотямъ своей плоти, какъ господамъ какимъ-либо. Прилично поэтому такое наше порабоженіе страстямъ называется *рукописаніемъ грѣховъ нашихъ*, которымъ мы поработились, подобно рабамъ, которые даютъ своимъ господамъ отъ себя крѣпостную рукопись, что они будутъ работать имъ до самой своей смерти. Это-то наше пагубнѣйшее порабоженіе страстямъ, называемое иносказательно рукописаніемъ, растерзалъ Спаситель нашъ крестомъ Своимъ, давъ намъ даръ Святаго Духа, *о немже вопіемъ: Авва Отче*, которымъ мы просвѣщаемся и укрѣпляемся, и посредствомъ сего растерзается рукописаніе, которое мы дали отъ себя лукавымъ похотямъ плоти нашей. Освободившись же благодатію Господа нашего Іисуса Христа и содѣйствіемъ Святаго Духа отъ такого

лукаваго порабощенія грѣховнымъ страстямъ, становимся возлюбленными чадами Божіими. *Свободою убо*, которою освободилъ насъ крестъ Спасителя, будемъ стоять и не отдадимъ себя опять въ иго рабства, чтобы не обратиться въ столбъ соляной, и чтобы и къ намъ не была отнесена мудрая притча, что свинья, омывшись, возвратилась въ скверную тину и песь обратился на свою блевотину.

XXVII.

Противъ утверждающихъ, что человѣческій родъ имѣлъ размножаться посредствомъ плотскаго совокулленія и рожденія, хотя бы и не согрѣшили праотцы.

Слышалъ я, что нѣкоторые утверждаютъ, что если бы праотцы наши и соблюли данную имъ сначала Создателемъ всего и Владыкой заповѣдь, то все же размноженіе рода человѣческаго стало бы производиться тѣмъ же скотоподобнымъ способомъ, какъ и нынѣ, только безъ похоти, безъ страсти и безъ женскихъ болѣзней. Это они говорятъ безъ всякаго удостовѣренія божественныхъ писаній, а руководясь лишь человѣческими мыслями и слѣдуя большой внѣшней учености. Поэтому я призналъ справедливымъ нѣсколько разсудить и побесѣдовать съ ними, не въ смыслѣ положительныхъ доказательствъ и установленій, но предположительно и предлагая просто противъ ихъ мнѣнія разсужденія здраваго разума. Скажите намъ, добрѣйшіе, какъ вы думаете: нетлѣнными ли и безсмертными были созданы вначалѣ родоначальники наши или подлежащими тлѣнію и смерти? Если они будутъ утверждать второе, то ясно будутъ обличены во лжи тѣмъ божественнымъ гласомъ, который сказалъ первозданнымъ: *вонъже аще день съѣсте отъ него*, то есть, отъ запрещеннаго древа, *смертію умрете* (Быт. 2, 17). Сказавъ это, Создатель ясно научилъ насъ, что Онъ создалъ ихъ безсмертными и что они оставались бы безсмертными навсегда, если бы сохранили святую Его заповѣдь, какъ

свидѣтельствуеть и тотъ божественный гласъ, который говоритъ: *Азъ рѣхъ: бози есте, и сынове Вышняго вси*, то есть, вы—выше всего смертнаго, а потомъ прибавляетъ: *вы же яко чловѣцы умираете* и прочее (Пс. 81, 6. 7). И опять: *чловѣкъ въ чести сый*, то есть, въ нетлѣннѣи и равноангельномъ пребываніи, *не разумъ, приложися скотомъ несмысленнымъ, и уподобися имъ* (Пс. 48, 21), то есть, подпалъ тлѣннѣи и смерти и подчинился безсловеснымъ страстямъ, не уразумѣвъ своей чести, то есть достоинства нетлѣннѣи и безсмертія. Также и Соломонъ премудрый сказалъ: *Богъ смерти не сотворилъ, завистію же діаволею смерть видне въ мѣръ* (Прем. Сол. 1, 13; 2, 24). Если же, будучи побѣждены Священнымъ Писаніемъ, исповѣдуютъ и противъ своей воли, что первозданные были сотворены нетлѣнными и безсмертными и что навсегда сохранились бы въ нетлѣннѣи, если бы не преступили заповѣди Божіей, то какъ они утверждаютъ, что размноженіе нашего рода имѣло бы быть тѣмъ же скотскимъ способомъ, какимъ совершается нынѣ, только безъ похоти, страстей и женскихъ болѣзней? Извѣстно, что дѣтородные уды приданы при созданиіи обоимъ поламъ ради двухъ причинъ: чтобы посредствомъ ихъ сохранился родъ чловѣческой и не исчезъ бы окончательно, и чтобы чрезъ нихъ выбрасывалось всегда излишество переваривающейся пищи. Творецъ, знающій все прежде бытія, зналъ, конечно, впередъ имѣющее совершиться отпаденіе первозданнаго отъ Бога, зналъ также и причину этого отпаденія, именно, что они восхотятъ быть равными Богу. По этой причинѣ премудрый Создатель придалъ имъ такіе скотскіе уды и вложилъ въ нихъ сильное ражженіе скотской похоти, чтобы они и противъ воли совокуплялись другъ съ другомъ и рождали дѣтей. Иначе мы не хотѣли бы совокупляться другъ съ другомъ, имѣя въ виду, каждый полъ, множество несносныхъ страданій дѣторожденія и воспитанія рождаемыхъ,—женскій полъ, имѣя въ виду девятимѣсячное тягостное ношеніе во чревѣ и тѣ пакости и огорченія, какія въ послѣдствіи, по рожденіи, приходится терпѣть, и неотложныя заботы о младенцѣ, пока онъ до-

стигнуть известнаго возраста; отецъ также, имѣя въ виду множество попеченій о воспитаніи своихъ дѣтей, какъ лучше ихъ воспитать и научить благочестію, а потомъ сыновей женить, а дочерей выдать замужъ. Этимъ доказуется, что премудрый Создатель имѣлъ въ виду умноженіе нашего рода другимъ какимъ-либо, болѣе высокимъ и превышающимъ умъ человѣческой способомъ, приличнымъ существу, созданному по образу и по подобію Божію, если бы человѣкъ сохранилъ заповѣдь Божію и не принудилъ бы Того, Кто не подлежитъ никакому принужденію, усвоить своему образу такое постыдное и скотское безобразіе и скверное смѣшеніе. Неправильно, поэтому, понимать и утверждать, что человѣкъ, созданный по образу и по подобію Божію, то есть, безсмертнымъ, безстрастнымъ и нетлѣннымъ, если бы и сохранилъ ненарушимо заповѣдь Создавшаго его, имѣлъ умножаться посредствомъ такого сквернаго и скотскаго совокупленія. Ибо при скотскомъ совокупленіи по необходимости должно быть скверное истеченіе, безъ котораго зачатіе быть не можетъ. Если же есть истеченіе, то значитъ, есть и тлѣніе и сокрытая страсть; слѣдовательно, зачатое и рожденное и воспитанное уже не безсмертно, но тлѣнно и смертно и мало-временно. Ибо все, что отъ тлѣнія имѣетъ начало, по необходимости подлежитъ тлѣнію и смерти. Слѣдовательно, другимъ способомъ, чуднѣйшимъ и для нашего ума непостижимымъ, имѣлъ умножаться родъ человѣческой, а не посредствомъ скотоподобнаго совокупленія, какъ думаютъ нѣкоторые, разсуждая недостойно божественнаго образа.

Не будемъ же разсуждать о томъ, что превосходить нашъ разумъ и наше пониманіе, ибо разумъ нашъ—земной и немощный и во многомъ погрѣшаетъ, какъ свидѣтельствуется слово Божіе, которое, говоритъ: *Господь въсть помышленія человѣческая, яко суть суетна* (Пс. 93, 11). И другое писаніе говоритъ: *помышленія бо смертныхъ боязлива, и погрѣшительна умышленія ихъ* (Прем. Сол. 9, 14); Дѣла же Божіи непостижимы для всякаго созданнаго естества. *Кто*

бо разумъ умъ Господень, или кто советникъ Ему бысть (Рим. 11, 34)? Къ тому же вспомнимъ безчисленные сонмы безплотныхъ силъ, какъ они вскорѣ и во мгновение ока появились всесильнымъ мановеніемъ Его? Не могъ ли Единый Всесильный тѣмъ же вседѣтельнымъ мановеніемъ Своимъ умножить родъ человѣческой, какъ умножилъ Онъ мысленныя воинства безчисленныхъ безплотныхъ силъ, если бы родоначальники сохранили данную имъ заповѣдь Божію? Воистину могъ, во всякомъ случаѣ. Ибо что невозможно для творческой Его силы, которою Онъ вдругъ украсилъ небо безчисленными милліонами звѣздъ и сразу привелъ изъ небытія въ бытіе множество четвероногихъ земныхъ, рыбъ морскихъ и птицъ небесныхъ, а землю всю украсилъ безчисленными цвѣтами и различными садами и лѣсами?

Итакъ, сколько даровала благодать сказать о семъ, столько и сказано. Если же кто этимъ не убѣждается и продолжаетъ спорить, *мы такового обычая не имамы, ниже церкви Божія* (1. Кор. 11, 16), говоритъ святой проповѣдникъ Божій. Кто вседѣтельнымъ и всесильнымъ мановеніемъ вскорѣ все создалъ, сохраняетъ и управляетъ, Тому всякая слава, честь и поклоненіе во вѣки. Аминь.

XXVIII.

О томъ, какой грѣхъ въ естествѣ человѣческомъ есть первый.

Первый грѣхъ, какъ свидѣтельствуетъ Священное Писаніе, есть преступленіе первозданнаго Адама, за которое онъ былъ изгнанъ изъ рая, подпалъ смерти и тлѣнію и былъ осужденъ въ потѣ лица своего снѣдать хлѣбъ свой. Такимъ образомъ, въ естествѣ человѣческомъ первый грѣхъ есть, и признается таковымъ, преступленіе Адама, чрезъ которое и смерть вошла въ міръ завистию діавольскою, какъ говоритъ Премудрость Божія чрезъ премудраго Со-

ломона; въ естествѣ же ангельскомъ прежде всего возникла чрезъ окаяннаго діавола богомерзкая и богопротивная гордость. Поэтому, первымъ грѣхомъ по справедливости можетъ признаваться именно гордость, которою и первозданнаго возмогъ прельстить богомерзкій діаволь, вложивъ ему желаніе содѣлаться подобнымъ Богу: *и будете, сказалъ онъ, яко бози*. Въ этомъ заключается крайняя гордость.

КОНЕЦЪ ВТОРОЙ ЧАСТИ.



ОГЛАВЛЕНИЕ

второй части.

Стран.

I. Исповѣданіе православной вѣры, гдѣ преподобный Максимъ извѣствуетъ, о Христѣ Іисусѣ, всѣхъ православныхъ священниковъ и князей, что онъ во всѣхъ отношеніяхъ исполнѣй православный инокъ, соблюдающій всецѣло православную вѣру безъ измѣненія и поврежденія.	3
II. Слово на Рождество Господа и Бога и Спаса нашего Іисуса Христа; здѣсь же и противъ іудеевъ.	13
III. Совѣтъ собору православному противъ еврея Ісаака волхва и обманщика.	21
IV. Возраженіе противъ главъ Самуила евреянина.	23
V. Слово обличительное противъ еллинскаго заблужденія.	28
VI. Слово обличительное противъ агарянскаго заблужденія и противъ измыслившаго его сквернаго пса Магомета.	38
VII. Слово 2-е, о томъ же, къ благочестивымъ противъ богоборца и пса Магомета; здѣсь же отчасти и сказаніе о кончинѣ вѣка сего.	70
VIII. Отвѣты христіанъ противъ агарянъ, хулящихъ нашу православную христіанскую вѣру.	82
IX. Слово противъ армянскаго зловѣрія.	93
X. Слово похвальное Апостоламъ Петру и Павлу; здѣсь же и обличеніе противъ латинскихъ трехъ большихъ ересей.	100
XI. Противъ лживаго сочиненія Николая нѣмчина о соединеніи православныхъ съ латинянами.	121
XII. Противъ латинянь о томъ, что не слѣдуетъ ничего ни прибавлять, ни убавлять въ Божественномъ исповѣданіи непорочной христіанской вѣры.	134
XIII. Продолженіе того-же слова (Часть 2-я).	155
XIV. Противъ Николая латинянина — слово объ исхожденіи Святаго Духа.	191
XV. Посланіе къ многоучительному Николаю нѣмчину.	202
XVI. Посланіе къ господину Теодору Ивановичу Карпову.	206
XVII. О томъ, что Промыслomъ Всѣмъ, а не звѣздами и кругомъ счастья устраивается человѣческая судьба.	225

- XVIII. Противъ тѣхъ, которые усиливается посредствомъ разматриванія звѣздъ предсказывать будущее, и о свободной волѣ человѣка. 239
- XIX. Поучительное посланіе къ нѣкоторому князю о лживости звѣздочетства и утѣшительное для живущихъ въ скорбяхъ. 263
- XX. Посланіе къ нѣкоторому иноку, саномъ игумену, о нѣмецкой прелести, именуемой Фортуною, и о колесѣ ея. 270
- XXI. Противъ Николая нѣмчина обманщика и звѣздочетца. 275
- XXII. Слово обличительное, отчасти, противъ латинскаго зловѣрія; здѣсь же и противъ „Альманаха“, который возвелерѣчилъ, что будетъ всемірный потопъ болѣе гибельный, чѣмъ упоминаемый когда-либо. 276
- XXIII. Противъ лютеранъ—слово о поклоненіи Святымъ Иконамъ. 293
- XXIV. Противъ хулителей Пречистой Божіей Матери. 299
- XXV. Отвѣтъ Николаю латинянину. 308
- XXVI. Объясненіе о рукописаніи грѣховномъ. 323
- XXVII. Противъ утверждающихъ, что человѣческій родъ имѣлъ размножаться посредствомъ плотскаго совокупленія и рожденія, хотя бы и не согрѣшили праотцы. 328
- XXVIII. О томъ, какой грѣхъ въ естествѣ человѣческомъ есть первый. 331



**Издательство православной
богословской литературы
“АКСИОН ЭСТИН”
(Санкт-Петербург)**

Книги издательства “Аксион эстин” — это православные исследования, удачно сочетающие высокий научно-академический уровень и доступную форму изложения. Они будут интересны и полезны преподавателям и студентам богословских и гуманитарных ВУЗов, православных духовных академий и семинарий, всем верующим, желающим лучше понять христианское вероучение.

Посетите наш сайт в интернете по адресу:

www.axion.org.ru

На сайте:

- ✓ подробная информация о новоизданных книгах;
- ✓ возможность бесплатной загрузки большого количества электронных книг по богословию, библеистике, патрологии, которые легко читать на компьютере или распечатать на принтере;
- ✓ возможность заказать книги для доставки по почте (в том числе и электронные книги, которые высылаются на компакт-дисках).

**Ваши вопросы и пожелания направляйте,
пожалуйста, по электронной почте:**

info@axion.org.ru